

مستقیم
صراط

ناشر

اداره الرشید دیوبند

صراط سے

مترجم اردو

از مولانا اسماعیل ~~مسیحی~~ قبیل لغت الشعلیہ

مولانا اسماعیل قبیل لغت الشعلیہ

ناشر

ادارہ الرشید دیوبند ضلع سہارنپور

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حمد و ثنا جو بے نیاز مطلق کی بارگاہ کے شایان شان ہے۔ وہ اسی کی ذات پاک کے بیان کے سوا کسی کے بیان میں نہیں آسکتی اور اس دعوے کی دلیل فخر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کلام لا اِلهَ اِلاَّ هُوَ تَنَاوَعًا عَلَيَّ اَنْتَ كَمَا اَشْنَيْتَ عَلَيَّ فَفِيكَ سِرُّ رُشْدِیْ ہے اور ایسا شکر جو اس کی آن گزشت اور بے شمار نعمتوں کا حق ادا کرے۔ کسی مخلوق سے نہیں ہو سکتا کیونکہ خود شکر ایک ایسی نعمت ہے کہ اور کوئی نعمت اس کے ہم پیکہ نہیں اور یہی وجہ ہے کہ اگر تمام عالم، مخلوق و امر جس کا نام دوسرے نفیوں میں شخص اکبر ہے اپنے جیسے ہزاروں عالموں کو ہمراہ لے کر شکر کے اس میدان کے درمیان تہایت جبر و جہد سے دھڑ دھوپ کرے اور پھر غنائے الہی کا پورا شکر سچا لانے کا خیال تک اس کے دلی میں گزرے تو شرمندگی کے پسینے کے سوا اور کوئی اپنی پیشانی کا زیور نہ دیکھے اور ہزاروں زبان سے اپنی بے زبانی کا اقرار و اعتراف کر کے بندگی کے محکم میں اپنے عجز و ناتوانی کا تمام عریض اس فرمان واجب اللہ پر پیش کرے کہ **وَ اِنْ تَعْلَمُوْا اِنَّیْمَا اَللّٰهُ لَا تَخْضَعُوْا لَیْسَ شَیْءٌ خَافَکُمْ سِوَاکُمْ** اس کے حمد و شکر کا کچھ حصہ ادا نہیں ہو سکتا۔ مگر کچھ اللہ تعالیٰ اپنی عام مہربانی سے حکم فرماوے گا چار اس بے چارہ کا یہی چارہ ہے کہ اپنی قوت و طاقت سے الگ ہو کر اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کے لئے **اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ** کہہ کر کبھی قصور کے گریبان سے ستر نکالے اور اس حکم حقیقی کی وکالت اور ولایت کے حکم سے جس نے اس پر تاج و تخت کو خود حمد و شکر کی تعلیم کی ہمیشہ اس نعمت عظمیٰ کی لذت مذاق جان میں پہنچاتا رہے اور کلام شہادت **اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰہُ وَاَشْہَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہُ وَرَسُوْلُہُ** اور کلام تمجید **سُبْحَانَ اللّٰہِ** لے کر تیری حمد و ثنا کا شمار اوصاد میں نہیں کر سکتا۔ تیری ذات پاک ایسی ہے جیسے خود تو نے اپنی ذات پر ثنا کہی ہے **اِنَّہٗ سُبْحٰنَہٗ** اس کی نعمتوں کو شمار کر تو ان کو گن نہ کرے گا **اِنَّہٗ** یعنی سب طرح کی حمد (اور تعریف) اللہ تعالیٰ ہی کیلئے خاص ہے جو تمام جہان کا پروردگار ہے۔ لے کر میں جو گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کا ذکر کر کے اللہ تعالیٰ کے کوئی بندہ کے لائق نہیں اور اس امر کی گواہی دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول ہیں **اِنَّہٗ** یعنی اللہ تعالیٰ پاک ہے اور سب تعریف اللہ تعالیٰ کیلئے خاص ہے اور اللہ کے سوا کوئی لائق عبادت نہیں اور اللہ ہی پر ہے اور اللہ ہی پر ہے۔ سوا کسی جس کی کلمات اور گنا۔

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَفَىٰ لَنَا ذُنُوبَنَا وَلَا يَنْتَظِرُ الْعَذَابُ مِنَّا وَلَهُ الْحَمْدُ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَفَىٰ لَنَا ذُنُوبَنَا وَلَا يَنْتَظِرُ الْعَذَابُ مِنَّا وَلَهُ الْحَمْدُ
 الْعَظِيمُ۔ کو اپنا ہمد و ہم نفس اور اپنی جان کا مونس بنائے رکھے اور درود و تہنید و صاحب مقام
 محمد پر نازل ہو یعنی احمد عقیلی محمد مصطفیٰ صلوات اللہ وسلامہ علیہ و علی آلہ واصحابہ اجمعین
 و علی وارثہ و اولادہ الی یوم الدین و علیہم السلام و فیہم برحق یا ارحم الراحمین اصابہ جل جلالہ
 خداوند جلیل کی رحمت کا امیدوار بندہ ضعیف محمد اسماعیل عرض کرتا ہے۔ کہ اس سب سے بڑا
 تقاضا کی بیشمار نعمتیں ہیں۔ اور سب سے بڑی نعمت ہادی زبانہ مرشد گیارہ حضرت سید احمد
 صاحب کی محض ہدایت منزل میں حاضر ہونا ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو آپ کے دیر تک
 زندہ رکھنے سے فائدہ دے۔ اور آپ کے اقوال اور افعال اور احوال کے ساتھ سب طالبان
 دُورِ قرب الہی کو نفع پہنچا دے اور چونکہ یہ عاجز اس مجلس عالی میں حاضر ہونے کے وقت کلمات ہدایت
 آیات کے سننے سے کامیاب ہوا تو عام مسلمانوں کی نصیحت اور طالبانِ قرب الہی کی خیر خواہی کا یہ تقاضا
 ہوا کہ غائبین بھی ان فیوض الہیہ میں حاضرین کے ساتھ شریک ہوں اور اس کا طریق بجز اس کے اور کوئی
 نہیں کہ ان بلند پرواز مصنفین کو تحریر کے بجز سے قید کر دیا جاوے اگرچہ محکم ۴
 مشنیدہ کے بود پائند دیدہ

حضور اور غیبت میں بڑا بے فرق ہے اور حضرت اَشْجَدُ یَرِی مَا لَا یَرِی اَنَّ الْغَائِبُ اس کے بارے میں شاہد
 عدل ہے لیکن تاہم مقولہ مَا لَا یَرِی مَا لَا یَرِی کے لئے اس امر کے تمام تر پس کر
 ہمت کو تحتِ بدستِ دل باز گشت سے نیت خالص کر کے پوری پوری کوشش کی اور اس کتاب کی نگاہ
 تحریر میں چند اوراق جناب افادتِ آپ قدرہ فضلائے زمانہ زیدہ علیہ السلام و مولانا عبدالحی
 دام اللہ برکاتہ جو حضرت سید صاحب بارگاہ عالی کے ملازموں کے مسلک میں مسلک ہیں کے تھے ہوئے
 جن میں چند مصنفین ہدایت انگیز حضرت سید صاحب کی زبان سے سن کر مولانا صاحب نے تحریر کے لئے پس

یعنی اللہ تعالیٰ کی رحمت اور احسان نازل ہوں کہ آپ اور ان کی تمام اولاد اور سب اصحاب و پیروار و درویش و قیامت تک جتنے ان کے
 وارثان و علم و اولاد و اولاد و اولاد کے ساتھ اور ان کے زمر میں (وہ جس کے) ہم پر بھی نازل ہوں تیری رحمت سے
 اسے سب جہانوں سے زیادہ مہربان ہے یعنی حاضر ایسے امور کا مشاہدہ کر لے جسے غائب نہیں دیکھتا ہے۔ جو شے بتا دے
 کہ وہ ساری کی ساری چھوڑ دے جس کا شکوکہ ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کی برکتیں ہمیشہ کے لئے ۱۱۔

۱۔ اس مسئلہ پر بلائے ہیں بر سرِ شرک کہ کون کون سے ایسے ایسے لوگ ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ اللہ کا نام ہے

ان اوراق کو صلاوی بے دود اور غیبت بے مشقت سمجھ کر اس کتاب کے دوسرے اور تیسرے باب میں
 بعینہ درج کر دیا اگرچہ اس کتاب کی تالیف میں مناسب بھی تھا کہ جس طرح اس کتاب کے اکثر مضامین
 کی تحریر کرنے میں صرف جناب سید صاحب کے فرمائے ہوئے کلمات کے ترجمہ ہی پر اکتفا کیا۔ اسی طرح تمام کتاب
 کے مضامین میں ہی طاقی اختیار کیا جاتا لیکن چونکہ آپ کی ذات والا صفات ابتداء فطرت سے دساتماب
 علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کی کمال مشابہت پر پیدا کی گئی تھی۔ اس لئے آپ کی لوح فطرت علوم ربیہ کے
 نقش اور تحریر و تقریر کے دانشمندی کی راہ در روش سے خالی تھی۔ پس ان گہرے مضامین اور اسرار
 غامضہ کا سمجھنا تو تمہید مقدمات اور تشکیلات کے دارد کرنے کے سوا اور سلف متقدمین کی اصطلاح
 سے ان مضامین کے مطابق کئے بغیر اہل زمان کے اذہان پر "جو کہ علوم ربیہ کے عادی ہو گئے ہیں" محض
 آپ کی زبان برکت نشان سے صادر ہوئے کلمات کے ترجمہ سے نہایت دشوار معلوم ہوتا
 تھا۔ لہذا سامعین کے سمجھانے کی سہولت کے لئے بعض مقامات میں کسی قدر تقویم و تاخیر اور بعض
 چند مقامات کی تمہید اور تشکیلات کے دارد کرنے اور سلف کی اصطلاحات سے تطبیق دینے کی ضرورت
 پڑی۔ خاص کر قطب الحقیقین غر العزاء المکملین اعظمہ باقہ حضرت شیخ دلی الشرف قدس سرہ کی
 اصطلاح سے مطابق کرنا زیادہ مناسب معلوم ہوا۔ لہذا اس عاجز نے کتاب کے ہر صفحہ کو املاء
 کے بعد حضرت سید صاحب کے گوش گزار کر دیا۔ تاکہ مقصود غیر مقصود سے متلا موباجلے اور جو نقصانات
 اس سمجھپان کی مداخلت عقل کے باعث اس کتاب میں آگیا ہو ان جناب کی اصلاح کی وجہ سے اس کا جبر
 نقصان بوجادے اور اس کتاب کا نام صراطِ مستقیم رکھا۔ اور ایک مقدمہ اور باب اور ایک خاتمہ پر اس
 مرتب کیا اور باؤں کو فصلوں پر اور فصلوں کو ہدایات پر اور ہدایات کو تمہیدات اور افادات پر تقسیم کیا۔ اور
 مبادی کو لفظ تمہید سے اور مقاصد کو لفظ افادہ سے شروع کیا۔ "مَا تَوْفِيقِي اِلَّا بِاللّٰهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ
 وَ اَلَيْسَ اَبْلٰغٌ"۔ مقدمہ اور تین افادہ پر مشتمل ہے۔ پہلا افادہ جانا چاہئے کہ شریعت اور طریقت
 کا فرقہ اور حقیقت اور معرفت کی بنیاد حضرت حق جل جلالہ کی محبت کو حاصل کرنا ہے۔ چنانچہ "فقر وحدیث
 عَنْ کَافٍ اَللّٰهُ لَا سَمْعَ لَهَا اَحَبُّ اِلَیَّ مِنْ سَمْعِ الْاَهْلِ اِنْ دَلَّ عَلَیَّ" یعنی جس کے نزدیک اللہ تعالیٰ اور

اللہ ہی مجھے کچھ تو نہیں۔ مگر ساتھ اللہ کے کسی پر نہیں ہے۔ اور اس کی طرف میں گرا کر آتا ہوں ۱۲۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اپنے سب ماسوا کی نسبت زیادہ تر محبوب ہیں (اُس نے ایمان کا مزہ چکھا، اس امر کی تصریح ہے۔ اور آیت **وَالَّذِينَ آمَنُوا اسْتَشْفَعُوا لِحَبِيبِهِ** (یعنی ایمان والے اللہ تعالیٰ کی محبت میں زیادہ تر مضبوط ہیں، اسی کی طرف اشارہ ہے اگرچہ مقام صوفیاء کرام اور عیسویوں کے نزدیک یہ مسئلہ اجماعی اور متفق علیہ ہے۔ لیکن اس مقام میں ایک نہایت باریکی نکلتی ہے۔ جس سے اکثر اہل زبان خائف اور چوگے ہوئے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ حب نفسانی جس کو دوسرے لفظوں میں **لقب عشق** سے نامزد کرتے ہیں اور **حب ایمانی** جو **حب عقلی** سے مشہور ہے، ان دونوں کے درمیان فرق کیا جاوے، کیونکہ پہلی **حب مادی** سلوک کی واردات سے ہے۔ اور دوسری **حب انبیاء کرام** کے کمالات اور ادویاء غظام کے مقامات میں سے ہے۔ اکثر عوام صوفیاء، تسامق اور دوسری کے جا بجا رکھ کر اور اسی کو اشارات شرعیہ کا مثلاً الیہ سمجھ کر انبیاء اور ادویاء کی سیر کو اہل حشق و وجد کے احوال سے تطبیق دینے میں ناحق کی سرور دی اٹھاتے ہیں۔ حالانکہ اُن بزرگواروں کی سیر کو ان الگوں کی واردات سے کسی طرح کی مطابقت نہیں۔ اس اجمل کی تفصیل یہ ہے کہ عشق اس گھبراہٹ اور بیکراری کا نام ہے جو مقصود کے دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے انسان کے باطن میں پیدا ہوتی ہے اور وہ اس تمام توانائے باطن میں سرایت کر جاتی ہے۔ اس کیفیت کا انجام اور اس کی نہایت اُس مقصود کا پالینا اس محبوب کا وصال ہے، اولاً اس کیفیت کا موقع قلب ہے جو تمام کیفیات نفسانیہ کا محل ہے پھر ثانیاً تمام توانائے باطن اور اس کا نہایت درجہ طالب کا مطلوب کے یافت میں اپنے آپ سے غائب اور مغلغل ہو جانا ہے پھر جب یہ غایت مرتب ہو جاتی ہے تو اس بیکراری اور پریشانی کی شورش فرد ہو جاتی ہے۔ اور وہ کیفیت جو عشق سے نامزد ہے زائل ہو جاتی ہے اور **حب عقلی** سے یہ مراد ہے کہ طالب کے دل میں اس چیز کی طلب کا ارادہ جوش مارتا ہے۔ جس کے فوائد اور منافع اُس کی طرف اپنے محتاج ہونے پر اُس نے اطلاع پائی ہے اور اس داعیہ نے طریق طلب کی مشقتیں اٹھانا اس پر پہل کر دیا ہے اور اس سبب سے اس کی طلب میں کمر تہمت و جدت باندرجہ کہ وہ جلد اپنی فکر کے کیسے میں رکھتا تھا سب کچھ اس کی طلب میں خرچ کر ڈالا۔ اور اختیاراً بغیر مجبوری کے اپنا سب سہ درامان چھوڑ دیا اور اس محبت کے واقع ہونے کی جگہ اولاً تو عقل ہے جو معلومات کا خزانہ ہے۔ پھر ثانیاً تمام توانائے باطن میں بھی ہمارا وہ اثر کجا ملے جیسے یانی درخت کی جڑ سے اُس کے پتوں اور پھول پھل تک

سرایت کر جاتا ہے پس عقل میں کیا کیا فکر اور کسی کسی تجویز میں اس کے حاصل کرنے کے لئے درست کرتا ہے اور دل میں کیا کیا تمیزیں اور کیا کیا ارادے اس کی طلب کیلئے برا بیختم کرتا ہے اور جوارح (اور اعضاء) پر کسی کسی مشقتوں کا سامنا اور کیسے کیسے موقوفات (اور مرغوبات) کا ترک کرنا اس مطلوب کے راستہ پر چلنے کے لئے اپنے اوپر گوارا کرتا ہے اور جس طرح کی پہلی حب عشقی کا نتیجہ علم کا فنا ہونا ہے۔ یعنی ماسوا محبوب سے حتیٰ کہ اپنے نفس سے بھی غافل اور بے خبر ہو جاتا۔ اسی طرح دوسری حب (عقلی) کا ثمرہ فنا ہی تہت ہے یعنی جو بات کہتا ہے محبوب ہی کہتا ہے اور جو چیز سمجھتا ہے اس کی طرف سے سنتا ہے اور جس نظر و فکر کا نتیجہ محبوب کے حاصل کرنے اور اس کے راستہ میں چلنے کے سوا کچھ اور ہر وہ اس کے نزدیک اس قسم کے دساؤں میں سے ہے جن کا اعتبار کچھ نہیں ہوتا۔ اور جو محبت اور حرارت اور پسند کرنا اور ناپسند کی کہ محبوب اور اس کے طریق کے مناسب اور مخالف کے ساتھ نہ ہو۔ اس کے آگے لیسے عوارض کے قہیں۔ سے جن کی طرف کچھ انتفات نہیں کی جاتی۔ غرض تحصیل مطلوب اور اس کے طریق کی تمیز کے خیال نے طالب کے ظاہر اور باطن کو اپنی مکرانی اور فرمان روائی کے نیچے دیا لیا جاتا ہے۔ برخلاف پہلی حب کے کہ اس میں محب کے تمام باطن کا حب سے پر ہو جانا اس کے تحقیق اور پائے جانے کے لئے ستر مہینوں کیونکہ بسا اوقات ایک چیز کا عشق اس کے بغض عقلی کے ساتھ جمع ہو سکتا ہے خاص کر جبکہ حب عقلی اور حب عشقی میں تعارض ہو تو اس وقت تو یہ اجتماع ضدین ضرور لازم آ جاتا ہے مثلاً ایک نوجوان دیندار الدین سے نیک سلوک کرنے والے کو کسی عورت یا کسی بے ریش لڑکے کا عشق لگ جاتا ہے۔ اور چونکہ شارح یا اس کے والدین جو اس کے نزدیک حب عقلی سے محبوب ہیں۔ اس امر سے رد کرتے ہیں۔ ناچار وہ سعادت مندوں کی تہ سے اس عاشق کو بلکہ اس کے عشق کو مکروہ اور مغضوب دیکھتا ہے اگرچہ اپنی طبیعت کی رو سے اس کا مغلوب ہی ہو جاوے (لیکن دوسری حب چونکہ اس کا مقدر (موت) اصل عقل ہے۔ اور وہاں سے اس کے لشکروں نے قوائے طبع پر چڑھائی کی ہے اس لئے) محب کے تمام باطن کو سخر کر دیا ہے کسی طرح معارضہ کی اس میں گنجائش نہیں اور جس طرح کہ پہلی حب محبوب کے پالنے کے بعد زائل ہو جاتی ہے اور اس کی سوزش اور دھجک (خود ہو جاتی ہے۔ اسی طرح دوسری حب محبوب کے وصال سے ترقی میں قدم رکھتی ہے اور اس سے ہزار گنا ہو جاتی ہے۔ اور اس قدر وسعت اور کشادگی پڑتی ہے کہ ہزار ایسی وسعت اور قوت ہجر (اور جدائی) میں تصور نہیں۔ کیونکہ پہلی حب کا

یعنی (اور نشا) محبوب کا نہ پاتا تھا اور بھر (فراق) اُس کی شرط تھی (اور قاعدہ کی بات ہے) کہ
 اذات الشراط انما مشروطہ۔ اور تحت ثانی کا منشا محبوب کے منافع اور فوائد کا علم اور اس
 کے کمالات کا جاننا اور اس کی طرف اپنی محتاجی کو سمجھنا تھا۔ اور یہی وصال میں واضح تر ہو جاتا ہے کیونکہ
 علم یقین عین یقین سے بدل جاتا ہے۔ اور تفصیل کے ساتھ اجمال کی شرح ہو جاتا ہے مثلاً پیا سے
 کہ جب پیاس لگتی ہے۔ یعنی معدہ میں حرارت جوش مارتی ہے اور سینہ میں سوزش اور لب پر خشکی ظاہر
 ہوتی ہے۔ اُس وقت اُس کو پانی کا عشق ہو جاتا ہے۔ یعنی طبیعت کی تہ سے اسے پانی کی طرف
 میلان ہو جاتا ہے۔ اور اُس کے نہ پانے کی وجہ سے بیقراری اور گھبراہٹ عارض ہوتی ہے اگرچہ کسی
 سے اُس نے یہ نہ سنا ہو کہ پانی پیاس بجھا دیتا ہے تاہم اُس کو پانی کا اشتیاق غالب ہو جاتا ہے،
 اور اگر کچھ جسمانی یا نفسانی طبع کے اندیشہ سے عقل پانی کے استعمال سے مانع ہو اور جب عین پیاس
 کی شدت میں اسے شش پانی نہ مل جاوے اور پانی اُس سے سیراب ہو لے اور روٹنے روٹنے میں کسی
 سیرابی نہایت کہ جاوے اُس وقت اُس شخص پر ایک ایسی حالت وارد ہوتی ہے کہ اگر اُس سے
 تعبیر کریں تو یہی کہتے ہیں کہ ماسوائے پانی سے لیان اور فراموشی حاصل ہوگئی ہے بلکہ بااوقات
 سکر اور نشہ کی طرح تھمارا طاری ہو جاتا ہے اور اس وجہ سے غور کی دور کے لئے بے خودی میسر
 ہو جاتی ہے اور وہ پیاس کی حالت بالکل غافل ہو جاتا ہے اور اہل زراعت اور کسانوں کو پانی کی نسبت
 حُب عقل ہے۔ کیونکہ ان کا میلان پانی کے حاصل کرنے کی طرف اس امر پر مبنی ہے کہ وہ قیناً جانتے ہیں
 کہ ان کی کھیتیاں اور چراگاہ اور باغ وغیرہ جو ان کی عیش و محاش کا سرمایہ اور زندگی کا گار ہیں۔ پانی کے
 بغیر کسی صورت میں سیر نہیں ہو سکتے غرض کہ پانی کی طرف اپنی کمال حاجت اور پھلوں اور غلوں میں پانی کی
 نہایت منفعت سمجھ کر اُس کی طلب کا خیال اُن کی عقل سے اٹھتا ہے اور اُن کی تمام تہمت کو پانی کی
 طلب میں مصروف کر دیتا ہے پس کیا کیا دعائیں اور زاریاں پانی کی طلب میں اُن سے صادر ہوتی ہیں۔
 اور کیا کیا جملے اور تدبیریں اور چہ سوں کے مرتب کرنے میں ان سے ظاہر ہوتی ہیں اور کیا کیا محنتیں
 اور مشقتیں کھوؤں اور نہروں کے کھودنے اور حوضوں کے درست کرنے میں رات دن میں کسانوں پر

لہ یعنی حُب شر فانیہ ہو۔ تو شرط بھی نافذ ہو جاتا ہے

اور ان کے چار بائیں پر گھڑی ہیں اور یہ لوگ ان تمام دشواریوں کو اپنا کمال اور فخر سمجھ کر ان امور اور ان جیسی دشواریوں میں جہنم سے صرف ہو کر ان کے حاصل کرنے میں ایسی ہر گز اور چالاک دھمکتا ہے ہیں جس میں کسی طرح سے سستی اور کوتاہی کو دخل نہیں ہوتا اور کبھی کوئی اس قوم کا ان کاموں میں ہست نہت ہو جاوے تو دوسرے کسان اس پر طنز کرتے ہیں اور اسے کم عقلی اور بے ہمتی کی طرف منسوب کرتے ہیں اور جتنا پانی انہیں حاصل ہوتا ہے اس کے منافع اور فوائد پر عین یقین سے اطلاع پا کر اپنی تمام کوشش اور سعی کو جو جو مشقتیں اس کی طلب ہیں اٹھائی تھیں سب کو بجا اور بر محل سمجھتے ہیں اور اس اپنی محنت پر خوش حال اور شکر گزار ہوتے ہیں اور مشقتوں کے اٹھانے میں زیادہ چالاک ہوتے ہیں جب یہ مقدمہ میں نشین ہو گیا تو جاننا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ بعضے اپنے خاص بندوں کو جن کی قسمت میں سعادت ازلی تھی برگزیدہ کر کے محض اپنی عنایت و مہربانی سے اپنی محبت کی دو قسموں میں سے ایک یا دونوں کی طرف ہدایت کر کے اس سعادت و دو جہانی کے سرمایہ کی توفیق دیتا ہے اور اس کے ثمرات و نتائج کے ساتھ فخر و امتیاز بخشتا ہے **وَذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ**۔ اور محبت کی ان دونوں قسموں کے لئے

کئی اسباب اور تائید کرنے والے چیزیں اور کئی آثار اور ثمرات ہیں جو اسی نوع کے ساتھ خصوصیت رکھتے ہیں اور چونکہ طالب راہ حق کی محبت کی دونوں قسموں میں سے ہر ایک کو دوسری قسم سے انھیں امور کی بدولت پہچانتا ہے اس لئے ان امور رابع کا نام رکھا گیا۔ **وَحُجُوجُ التَّمَايُزِ قِيَامُ بَيْنِ النُّوعَيْنِ** دوسرا افادہ۔ چونکہ حُبِ ایمانی اور اس کے احوال و مقامات اور نتائج و ثمرات نبوت پر جا ختم ہوتے ہیں۔ اس لئے اس طریق کا نام جس کی ابتداء حُبِ ایمانی سے اور انتہا نبوت پر ہے۔ راہ نبوت اور نسبت نبوت رکھا گیا۔ اور چونکہ حُبِ عشقی اور اس کے احوال و مقامات اور نتائج و ثمرات معرفت پر جا ختم ہوتے ہیں جس کی وجہ سے وجود حضرت حق (جلال و علا) کے سامنے اور اشیا کے حقائق نسبت معلوم ہوتے ہیں اور یہ معرفت ولایت کا غلام ہے۔ اس لئے اس طریق کو ”جس کی ابتداء حُبِ عشقی سے اور انتہا معرفت پر ہے“ راہ ولایت و نسبت ولایت سے نامزد کیا گیا۔

لے یعنی اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جسے چاہتا ہے دیر یا ہے ۱۲ لے یعنی ہر قسموں کے آپس میں علیحدہ علیحدہ پہچاننے کی وجہی یعنی اس کتاب میں چار دہ تائید قیام بین النوعین کا لفظ آویجا۔ مراد اس کے بھی چار چیزیں ہوں گی ۱۳ منہ

تیسرا افتادہ۔ اس بات کے اکابر یعنی ائمہ طریقت و پیشوایان حقیقت اگر یہ طریق نبوت کے کمالات کے ساتھ موصوف اور اس کے ثمرات کے مقام میں دراستہ انقدم تھے۔ لیکن انھوں نے اس نسبت کے حاصل کرنے کا طریق راہ ولایت کے حاصل کرنے کے طریق سے ممتاز نہیں فرمایا اور اس راستہ کے مباحث میں بلا استقلال کچھ کلام نہیں کیا اور اس راہ کے مبادی کا تعین میں سعی بلیغ نہیں کی اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس کتاب کا ایک باب دونوں قسم کی محبت میں امتیاز کے درجہ میں مضبوط کیا جاوے اور چونکہ ہر طریق کا آثار و علامات کا دریافت کرنا۔ اس طریق میں چلنے اور سلوک کرنے پر مقدم ہے۔ لہذا اس باب کو باقی ابواب سے پہلے ذکر کیا جاتا ہے اور چونکہ نفس ناظرہ کو اخلاق بذلیہ اور صفات کینہ سے خالی اور پاک کرنا اور اوصاف حمیدہ اور فضائل حمیدہ سے محلی اور مزین ناک کرنا اور عبادت شرعیہ کا اس طریق پر ادا کرنا جس طرح شارح کا مقصود ہے۔ راہ نبوت کی بنیاد اور راہ ولایت کی رونق و بہار ہے اس لئے ضروری ہوا کہ ایک باب اس کتاب کا جو تخلیہ اور تخلیہ مذکور کو شامل ہو عبادت شرعیہ کے ادا کرنے کے طریق پر متضمن ہو۔ ہر دو طریق کے سلوک سے پہلے اور جوہ تاہر طریقین کے بیان سے پہلے بحثیں کیا جاوے۔ تاکہ راہ نبوت کے طالبین کو اپنے کام کا سرشتہ ہاتھ میں آجائے اور راہ ولایت کے سالکین کو اپنی سعی کے ثمرات دکھائی دیں گے اور نیز اکابر طریقت نے اگرچہ اذکار و مراقبات اور ریاضات و مجاہدات کے تعین میں جو راہ ولایت کے مبادی ہیں نہایت کوشش کی ہے لیکن حکیم اس مصرعہ کے مع ہر سخن وقتی و نہر نکتہ بقای دارد ہر ہر وقت کے مناسب اشتغال اور ہر قرن کے مطابق حال ریاضات حدیث ہوئے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ طریق کے پیشواؤں میں سے اہل تحقیق اشتغال کی تجدید میں بڑی بڑی کوشش کر گئے ہیں۔ بنا برآں مصلحت وقت اس امر کی مقتضی تھی کہ اس کتاب کا ایک باب ایسے اشتغال جدیدہ کے بیان کے لئے جو اس وقت کے مناسب ہیں معین کیا جاوے اور طریق ثلثہ یعنی قادریہ چشتیہ نقشبندیہ کے اشتغال کی تجدید سے باقی طرق کے اشتغال کی تجدید پر اکتفا کیا جاوے کیونکہ یہی تینوں طرق سب طرق سے زیادہ تر مشہور ہیں پس ان تین طرق کے اشتغال کی تجدید سے باقی طرق کے اشتغال کی تجدید کی ضرورت نہیں رہتی اور چونکہ نسبت ولایت کا حاصل کرنا۔ راہ نبوت کے سلوک کو آسان کر دیتا ہے اور چونکہ نسبت ولایت کا صاحب نسبت نبوت کو عفواری سعی سے حاصل کر سکتا ہے اس لئے

حقن زہریت کا تقاضا ہوا کہ یہ باب جسم میں لوگ طریق ولایت کا بیان ہے، باب چہارم
سے پندرہ لوگ، اور چہارم پر مشتمل ہے مقدم کیا جاوے۔ **بِسْمِ اللّٰهِ التَّوْقِیْفِ وَبِیَدِهِ اَرْزَقُ**
التَّحْقِیْقِ

باب اول۔ تمام طریقین کے وجوہ کے بیان میں

یعنی جن وجوہ سے طریق نبوت اور طریق ولایت میں امتیاز و فرق ہوتا ہے ان کا بیان
اور یہ باب دو فصلاً پر مشتمل ہے۔ **فصل اول۔** طریق ولایت کے امتیاز کے وجوہ کے
بیان میں۔ اور یہ فصل چار بابوں پر مشتمل ہے۔ پہلی ولایت۔ حبش عشق کے حاصل کرنے کے
اس باب میں اور یہ دو افادہ پر مشتمل ہے۔ پہلا افادہ۔ جانتا چاہئے کہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ
کی محبت حاصل کرنے کا سبب عادی ذکر و فکر ہے۔ لیکن جو ذکر و فکر محبت کی دوستیوں میں سے ایک
قسم کے حاصل کرنے کا سبب ہوتا ہے اور وہ اس فرگہ فکر سے خبر اسے جو دوسری قسم کے حاصل
کرنیکا سبب ہو سکتا ہے چنانچہ دونوں قسموں کی تفصیل احکام کے ضمن میں اس معنی کی طرف اشارہ کیا
جاوے گا۔ **دوسرا افادہ۔** محض زہر ہے کہ حصول عشق کا سبب ایک مثال کے بیان کرنے سے
سمجھ میں آسکتا ہے سو اس کی تصویر اس طرح ہے کہ جیسے آگ جو کہ سب عناصر سے بلند
مرتبہ رکھتی ہے اور سبے لطیف تر اور زیادہ صاف ہے، جب زمین کے اجزاء، لطیف سے جن کو دھان
کہتے ہیں، مل جاتی ہے، اُن اجزاء یا رضیہ کو اپنے بیڑ کی طرف "جو سب احیاء عنصریہ سے مافوق اور
اوپر ہے" کھینچتی ہے۔ تاکہ اُن کو اپنے آپ میں غرق کر کے آثار احکام میں ایسا ہر رنگ، اور مشابہ
بنائے، لیکن غبار جو کہ جویش تو دوسرے کے تو دوسرے جمع ہو رہا ہے چونکہ اس دھان کو چیز نام کی طرف
چڑھنے سے خراگ اور مانع ہوتا ہے، ناچار اقتضائے کار اور اقتضائے غبار کے، بیان شکش اور
مزاحمت اور مقابلہ واقع ہو جاتا ہے اور اس تمانع اور تراجم کے سبب سے بعد کی چوٹ آگ آواز آگ کے

لہذا اشارہ تعالیٰ سے توفیق ملے گا اور تحقیق کی طاریں اس کے ہاتھ میں ہیں۔ اے ایمان زمین کو جو کہتے ہیں۔

برقی مشعلے حادث ہو جاتے ہیں۔ یہاں تک کہ اجزاء انار پر اپنی تندی اور تیزی کی وجہ سے بعض خواص کو پانی سے بدل کر زمین کی طرف بہا دیتی ہے اور بعض مواقع کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے جو زمین کو پر اگندہ اور پریشان کر دیتی ہے۔ بعد ازاں ہوا اسے لطیفہ دخانیہ کو کھینچ کر ایشاپ میں نانی اور سٹ نامو کر دیتی ہیں۔ اسی طرح لفظ مبارک اللہ کا یعنی اسم ذات جو عالم الفاضل میں حضرت یحییٰ علیہ السلام نے دیکھا ہے "صیب ذکر کے حلق، زبان اور نالو اور کان کو گورا اور کینہ اور لذت سے مالا مال کر دیتا ہے۔ بشرطیکہ ذکر خیر جو وسوسوں کے دور کرنے اور خیالات اور خطرات کی جمعیت و تسکین اور ترفیق و لطیفہ ارجاع کے لئے موضوع ہے" اس طریق کے مطابق ہو جو صوفیاء کو کم کے نزدیک مشہور و معروف ہے علیٰ ہذا القیاس ذکر کے خیال اور وہ کم گوشتگی اور گناہی بخشتا ہے۔ بشرطیکہ ذکر خفی جو اس لفظ مبارک کی حالات اور شیرینی پانے اور تمنا اور توجہ الٰہی کی لذت اور مزہ حاصل کرنے اور لوگوں کے اعتقاد اور سہکلائی سے نفرت حاصل کرنے کے لئے موضوع ہے" اس طریق پر واقع ہو جو صوفیاء میں مشہور و معروف ہے۔ خواہ صرف اسی لفظ مبارک کے ذکر سے یہی حاصل ہو گیا ہو۔ خواہ غنی یا دور کی صفات کے ضم کرنے سے طالب کو اس لفظ کے مفہوم کے تصور کی طرف انتقال ہو جاوے اور یہ علم و ادراک میں حضرت جل جلالہ کی تجلی ہے جو سب تجلیات سے لطف اور بلندتر اور حضرت ذات کی طرف سے زیادہ قریب ہے اور جب یہ تجلی "یعنی مفہوم اس لفظ کا جو کہ بسیما محض اور مجرد بحث ہے اس کے ذہن میں اس حشیت سے استقرار پکڑ جاتی ہے کہ اس کی بصیرت کی آنکھ اسی مفہوم کی طرف دائم التوجہ ہو جاوے اور ادراک کی تمام قوتیں آنکھ کی طرح اسی مفہوم کی طرف نظر میں ماحد اسکے ماسوا کی طرف تہ دل سے ذرہ بھر التفات بھی ضائع نہ ہو۔ اور اگر گاہ و بیگاہ ماسوا کا خطرہ اس کے ذہن میں گذر جاوے تو امور اتفاقیہ کی طرح ہوتا ہے۔ نہ تہہ دل سے اور قوم (یعنی صوفیہ کرام) کے نزدیک یہ کیفیت فکر کے نام سے نامزد ہے۔ الغرض جب طالب اپنے ادراک اور محنت سے اس مفہوم میں استغرق قوی حاصل کر لیتا ہے اور تجلی اس کی جان سے بوند ہو جاتی ہے تو اس کے لطف و رحمت اور انوار کو جس کا نام روح الہی ہے اپنا آشیانہ بنا کر اور اس کے ساتھ افتراج پا کر اس کو اپنی اصل کی طرف کھینچتا ہے۔ اور روح الہی جو کہ عالم پاک میں ہے اور قُلْ اَللّٰهُ دُوْعٌ وَّجْہٌ۔ اس کی

لئے سادہ ماضی ۱۲ کہ یعنی کہ روح مستحضر ہے کہ اس سے ہے ۱۲ نہ۔

شان میں ہے۔ اور اس مشرب خاک (یعنی جسم میں محسوس) و مقید ہونے کے سبب سے اپنی اصل کو بھول گئی تھی۔ اور اس کے اور اک کا آئینہ رنگ پر لگی تھا جب اس قلبی کے نور سے اس کا چہرہ مصفا و مصقول ہو گیا اور کلاں حق کا عکس اپنے اندر دکھایا کہ (حدیث) **قَالَ اللَّهُ خَلَقَ آدَمَ عَلَی صُفْحَةٍ مِّنَ طِينٍ** اس کی طرف اشارہ ہے۔ اور اپنے قراوش شدہ اصل کو بھری یاد کر کے اصل کی طرف پہنچنے کی خواہش کرتے ہیں اس قلبی کا اس روح کو کھینچنا بسبب اس آگاہی اور بیداری کے ہے جو اس قلبی کے استرار کی وجہ سے حاصل ہوئی اور روح کا کھینچ جانا خطیرۃ القدر کی طرف موعود کرنے کا اقتضا کرتے ہیں اور رفیعی اٹلی کے ساتھ مل جلنے کی خواہش کرتے ہیں۔ لیکن چونکہ بشریت کا عباغ خطیرۃ القدر میں پہنچنے سے مانع ہو جاتا ہے اس لئے ناچار اقتضائے روحانی اور اقتضائے نفسانی کے درمیان کشمکش اور زحمت پیدا ہو جاتی ہے اس سبب سے شورش اور بقراری اور گریہ فطرت کے اندر جو روح طبعی سے ملحق ہے۔ پیدا ہو جاتی ہے جس طرح غصہ کے وقت شورش اور گرمی اور خوشی کے وقت بشاشت اور دل کی کشادگی پیدا ہو جاتی ہے۔ اچھلے شورش اور تغفلت جو کہ روح نفسانی میں پیدا ہو گئی ہے۔ طالب کو دیوانوں اور ستانوں کی طرح آوارہ پھرتی ہے اور اس کا غفل و فکر کو ہمہ برج کو دیتی ہے اور بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ قانون شرع اور قواعد ادب سے باہر پہنچنے لے جاتا ہے اور اس کیفیت کی غفلت اور غفلت کی وجہ سے جھگڑوں اور دیرانوں سے اس اور دل لگی ہو جاتی ہے اور غلبہ اور گھروں سے نفرت اور وحشت ہو جاتی ہے اور آہ و فغان کا سرزد ہونا اور رنگ چہرہ کی زردی اور ردنا اور شکباری حاصل ہو جاتی ہے اور اسی کیفیت کا نام عشق ہے۔ اور چونکہ اس کیفیت کی حامل اور اٹھانے والی روح حیوانی ہے اس لئے اس کو حب نفسانی سے نامزد کرتے ہیں اور یہ کیفیت آثاف نا بڑھتی جاتی ہے تاکہ بشریت اور نا آشناں کا حجاب بھٹ جائے اور نفسانیت کا غبار پاش پاش ہو کر اس محبت کا اثر مغرب ہو جاتا ہے۔ دو گھڑی ہدایت۔ حب عشقی کے موجدات کے بیان میں۔ اور یہ تین افادہ پر مشتمل ہے۔ پہلا افادہ۔ حب عشقی کے موجدات سے ریاست ہے یعنی کم سونا اور کم بلات اور لوگوں سے محبت اور اختلاط کم رکھنا اس لئے کہ جس حیوانی کو ان امور

لہ یعنی اشتغال نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا یعنی صفت لہ لہ کے حب نفس اور ۱۲۰ تک تغفلت کے منی شورش کے ہیں ۱۲

سے رقت اور لطافت حاصل ہو جاتی ہے اور حبس قدر روح حیوانی رقیق تر ہو اسی قدر تغافل اور شورش
 اور گرمی کا پیدا ہونا اس میں جلدی کے کام آتا ہے۔ دو طرز افادہ۔ حُبِ عشقی کے مودیات میں سے
 ایمان خوش اور صورت دلکش اور قصصِ فوقِ آمیز اور اشعارِ عشقِ انجیز کا سننا ہے۔ **میسر افادہ**
 منجملہ مودیات حُبِ عشقی کے۔ ایسے امور سے پرہیز کرنا ہے جو روح میں کثافت پیدا ہونے کے باعث
 ہوتے ہیں۔ مثلاً بہت سونا اور ہمیشہ کثیف غذاؤں کا کھانا اور اسکی قسم کی اور چیزیں جو اہل تجربہ پر
 مخفی نہیں۔ **میسر کی ہدایت**۔ آثارِ حُبِ عشقی کے بیان میں لوریہ پانچ افادہ پر مشتمل ہے۔
 پہلا افادہ منجملہ آثار اس حُب کے ایک یہ ہے کہ اس کا اقتضا ذاتی حجابِ بشری کا پھاڑنا اور
 روحِ الہی کا اپنی اصل کی طرف متوجہ ہونا ہے۔ فقط کسی قانون کی مطابقت اس کے اقتضا کے ذاتی میں قابل
 نہیں خواہ قانونِ شرع ہو خواہ قانونِ ادب اور نہ کسی کی رضا اور خوشنودی کا طالب کرنا اس کے
 اقتضا کے ذاتی میں داخل ہے خواہ محبوب کی رضا ہو یا اس کے غیر کی اور نہ کسی کی متابعت کا التزام
 اس کے اقتضا کے ذاتی میں داخل ہے خواہ اپنے محبوب کی متابعت ہو یا اس کے موافق اور نہ کسی
 یہ مت سمجھنا کہ اس کلام سے یہ مقصد ہے کہ اربابِ عشق و اصحابِ واجد قیودِ شرعیہ سے تعبد نہیں
 ہوتے یا آدابِ عرفیہ سے مستأدب نہیں ہوتے اور رضائے مولیٰ کے غائب اور متابعتِ مصطفیٰ **مصلیٰ حاصل**
 علیہ وسلم کے مستزم نہیں ہوتے۔ حاشا دکلا یہ بات ہرگز نہیں بلکہ مقصود ہے کہ یہ حُب بالذات ان
 امور کے اشتقاقی صرف یہ ہے کہ صاحب اس حال کا حضرت ذوالجلال کے جمال کی مشاہدہ میں محض اور
 فانی ہو جاوے و بس حسبِ طریق سے یہ کیفیت پسترا دے (فہم) کسی طریق کے تصورِ صفت کو اس کے اقتضا کے
 ذاتی میں داخل نہیں مثلاً اگر اس حال کے صاحب کو اپنے مقصود کے حاصل ہونے کا غلنِ مزامیر کے سننے اور
 عشقِ مجازی اور فانی ہرگز نہ دے کہ اگر شکاب، اور اوقات کو اذکار و ملاقات سے غفلتی رکھنے وغیرہ منوعات
 شرعیہ میں ہو تو البتہ تہ دل سے اُن امور کی طرف میلان اور کشش چیرا ہو جاوے گی اگرچہ صاحبِ حال
 دینداری و تشرع ہونے کا وجہ سے اس خیال کے آثار کے ظہور سے مانع ہووے بلکہ اس خیال کے
 دور کرنے میں کوشش کرے۔ کیا تو دیکھتا نہیں کہ عشقِ مجازی میں عاشق کا مطلوب اپنے
 معشوق کے جمال کا مشاہدہ اور اس کا قرب اور وصل تھا ہے اگرچہ معشوق کو اس عاشق کے
 قرب سے ایذا پہنچے بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ وہ لوگ یعنی معشوقانِ مجازی اپنے عاشقوں

کو دیر بازی اور اپنی مجلسوں میں آمد و رفت کرنے سے سخت حماقت کرتے ہیں اور اپنے قریب
 جوار بلکہ محلہ دیوار سے محلوں اور گلیوں اور مارپیٹ تک نسبت نہیں جاتی ہے
 مگر وہ عشاق مجازی کسی طرح نظر بازی اور معشوقہ کی محفلوں اور مجلسوں میں آمد و رفت سے باز نہیں آتے
 بلکہ معشوق کے ہاتھ سے مارا جانے اور پیار کے کوچہ میں جان دینے کو اپنا بڑا فخر اور کمال عالی جنس
 شمار کرتے ہیں۔ چنانچہ لوگوں کے اشتعال و غلبہ اور کلمات غریب اس امر پر دلالت کر رہے ہیں
 کیا تو دیکھتا نہیں کہ کسی کی نسبت کلام تشکیات آمیز زبان پر لانا یا لکھنے کا حرف کہنا سب سے
 اس شخص کی تجسّس کا سبب ہوتا ہے اور حبِ عقلی کے مقام میں شاکہ اور گلہ کرنے والے کو کسی شخص
 کے مرتبہ میں جاگرتا ہے۔ تاہم اربابِ عشق مجازی ایسی حکایات و تشکیات کے بیان کرنے میں کسی طرح صبر
 نہیں رکھتے بلکہ اپنے کلام کو ایسے معانی سے رنگیں اور مزین بناتے ہیں۔ بالکل اس کلام سے سہارا
 مقصود حبِ عقلی کی خدمت ہرگز ہرگز نہیں بلکہ حبِ عشقی اور حبِ عقلی میں جو فرق ہے اس کی طرف اشارہ
 دوسرا اقاوہ۔ اُس قب کے بعض آثار میں سے تفرد ہے یعنی سوائے عیوب کے سب علاقہ قطع کر دینے
 اور طرح طرح کے مشاغل اور دنگ رنگ کے علائق کے باجم اور غرض سے منگول ہونا اور متفرق امور کے
 نظم و ترتیب سے حوصلہ کا تنگ ہونا مثلاً سیاست منزل اور سیاست دینی اور جماعتوں کی امامت و
 پیشوائی اور عیوب و محجول کے قائم کرنے اہل قرابت وغیرہ ذوی الحقوق کے حق ادا کرنے وغیرہ کی ہر
 نہ کرنا اور یہی وجہ ہے کہ تزوج اور خانہ داری کے جو تمام علاقہ کی اصل ہے عاشق کو نہایت نفرت
 اور دشت ہوتی ہے۔ تیسرا اقاوہ۔ عجب آثار حبِ عشق کے اپنے مشغول کے ساتھ استقلالِ اول کا عشق
 شدید ہو جاتا ہے یعنی اس لحاظ سے کہ یہ شخص حضرت سبحانہ و تعالیٰ کے فیض کا ذریعہ ہے۔ اور اس کے ہدایت
 کا واسطہ ہے بلکہ اس حیثیت سے کہ خود خدی عشق کا تعلق ہو جاتا ہے۔ چنانچہ اس طریق کے بزرگوں میں
 سے ایک شخص کا مقولہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ میرے مشغول کی صورت کے سوا کسی اور لباس میں حق تعالیٰ فرمے
 تو اللہ میں اس کا طرفہ نہ تھا کہ نہ کروں گا۔ چوتھا اقاوہ۔ عجب آثار اس حب کے علوم اور طاعات
 ظاہری سے لاپرواہی ہے کیونکہ اُن علوم کا شغل پرانہ امور کے انتظام و ترتیب کی قسم میں ہے اور چونکہ
 اس کا کام بیاد و ریاضات ہے اس لئے ایسے امور کا اشتغال اُس کے کاروبار کو پریشان کر دیتا ہے۔
 پانچواں اقاوہ۔ عجب آثار حبِ عشق کے نہ کھنا اُس علاقہ کا ہے جو شریعت کے ظاہر اور باطن میں واقع

ہے اور اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ شریعت کے لئے ایک باطن ہے اور وہ نقیض دل کا ہے حضرت حق جل و علا سے اور امت مسلمہ کے مختلف احوال اور مختلف ہیں۔ اور ان احوال میں ہر ایک کا نام نسبت رکھا جاتا ہے چنانچہ اس کی تفصیل اپنے علم پر مذکور ہے اور ایک شریعت کا ظاہر ہے اور وہ وہ علم شرعی کا بنانا اور آیات سے باز رہنا اور ان احوال ظاہرہ اور تعلقات فقہیہ کے درمیان ایک نہایت باریک علاقہ ہے کہ حضرت شیخ ولی اللہ قدس سرہ کو شرح تفصیل سے اُس کے بیان میں توفیق ملی ہے پس جو شخص اپنے وجدان سے اُس علاقہ کو سمجھ لے اُس کی عبادت کو سراسر مغز پے پست ہو جاتی ہے۔ اور اُس کے احوال افعال کے ساتھ مل جاتے ہیں ورنہ وہ شخص فشری محض اور خشک زاہد ہو جاتا ہے۔ اگر ظاہر احوال شرعیہ کے ساتھ تسک رکھتا ہو نہیں تو ایک گوتہ اسی اور درجے دینی اُس کے عقائد میں راہ پا جاتا ہے اگر ایمان شریعت کے ساتھ تسک کر کے ظاہر شریعت کو درجہ اعتبار سے ملاحظہ کر جائے اور چونکہ اُس علاقہ کا سمجھنا کثرت افعال کو وحدت احوال میں انتظام دینے کے قلیل سے ہے اس لئے صاحب حب و عشقی کو اس میدان میں جولان کرنے کی گنجائش نہیں مگر ارباب محب حق کی تقلید سے اور ان آثار سے جو مذکور ہوئے ان کا شمار کمالات میں کیا جائے تو اس مقام کے علم تحریر میں نہیں آسکے۔ البتہ انش صاحبان فطانت پر چنداں مشکل اور دشوار نہیں۔ *الْعَاقِلُ يَتَخَفِيهِ الْإِنْسَانُ*۔ چھوٹی ہدایت۔ حب و عشقی کے ثمرات کے بیان میں۔ اور یہ تین فادوں پر مشتمل ہے پہلا *آفادہ*۔ جب کیفیت حقیقت کی شدت اور تیسری اور غلبہ علی کے جذب کی قوت اور کمال مستند ہوئے روح الہی کی وجہ سے شہادت و مثال کا طمس ر کھل جاتا ہے اور نظمائی اور غورانی پر دے عید جاتے ہیں۔ تو بنا برودہ *وَالَّذِينَ جَاهِلُوا فِتْنَةَ* *نَهَضُوا يَنْهَضُوا* اور مطلبی *كَلَّمَ* *أَذْكُرُونِي* *أَذْكُرْ* *حَقِّقْ* کے معنی ورمشاہدہ جمال ملازل حضرت ذوالجلال کا میسر ہوتا ہے اور قرب اور محبت کا معنی *أَنَا* *مُحِبُّونَ* *أَنَا* *مُحِبُّونَ* *عَلَيْهِ* *يُنِ*۔ *وَأَنَا* *مُحِبُّونَ* *إِذَا* *أَذْكُرْتَنِي* *أَحْبَبْتَ* *اللَّهُ* *تَجَاهَلْتُ* *كَ* ہے (اور) جس کو وصل کے ساتھ تعبیر کرتے

۱۔ عقائد کے لئے آثار کافی ہوتا ہے ۱۲۔ یعنی جو لوگ ہمارے راستہ میں کوشش و مجاہدہ کرتے ہیں ہم انہیں اپنے راستے لکھا دیتے ہیں ۱۳۔ یعنی ترجمہ یاد کر دیں نہیں یاد کروں گا ۱۴۔ میں اپنے بندہ کے ساتھ ہوں ۱۵۔ اور میں اُس کے ساتھ ہوں جو مجھے یاد کرے۔ ۱۶۔ اور وہ اللہ کو یاد کرے کہ اپنے راستے پاوے گا۔

میں ظاہر ہو جاتا ہے اور ترتیب و تآلیف اور تعلق و اضطراب مخرومی اور بھوری کے وقت میں ہوا داشت
 کے تھے۔ ان کے بدلے میں سرور و انتہا کی قطعیت اور ہم کلائی اور سرگوشی کے سرد پامال ہوتے ہیں
 غرض پریشانی الفت سے اور وحشت الفت سے بدل جاتی ہے۔ دوسرا قاعدہ - پھر حسب تقیق
 کارہ بر اس مشاہدہ کی خوشی کے سرست کا ماتھ پڑ کر اوپر کھینچا ہے تو فنا اور بقا کا مقام پوشیدگی کے
 پردہ سے ظاہر ہو جاتا ہے۔ اس حال کا بیان یہ ہے کہ جس طرح لوہے کے ٹکڑے کو آگ میں ڈال دیتے ہیں
 آگ کے شعلہ ہر طرف سے اسے احاطہ کر لیتے ہیں جلد آگ کے اجزاء لطیفہ اس لوہے کے ٹکڑے کے
 نفس جوہر میں داخل کر جاتے ہیں اور اس کی شکل درنگ کو اپنا جیسا بنا لیتے ہیں اور گرمی اور حسابان
 جو آگ کی خاصیتیں ہیں سے ہے اس لوہے کے ٹکڑے کو بخفی دیتے ہیں تو اس وقت ضرور وہ لوہے کا
 ٹکڑا آگ کے انگاروں کے شمار میں ہو جاتا ہے لیکن اس وجہ سے کہ وہ لوہا اپنی حقیقت کو چھوڑ کر خاص
 آگ کی حقیقت سے بدل گیا ہے کیونکہ یہ امر تو صریح الطمان ہے بلکہ یہ لوہے کا کھانا فی الحقیقت لوہا
 ہی ہے مگر شعلہ کے ناز کے تشکروں کے جھوم کی وجہ سے اس کا لوہا پن اپنے آثار و احکام کے سمیت
 بجاگ گیا ہے اور جو آثار و احکام آگ پر مرتب ہوتے تھے وہی آثار و احکام سارے کے سارے
 بے کم و کاست اس لوہے کے ٹکڑے پر مرتب ہو گئے ہیں یوں نہیں جلد وہ آثار و احکام اب بھی آگ
 ہی پر مرتب ہیں جس نے اس لوہے کے ٹکڑے کو احاطہ کیا ہوا ہے لیکن چونکہ آگ نے اس لوہے کے
 ٹکڑے کو اپنی سواری بنا کر اپنی سلطنت کا تخت قرار دے رکھا ہے اس لئے وہ آثار و احکام لوہے کی
 ٹکڑے کی طرف نسبت کئے جاتے ہیں چنانچہ آیت **وَمَا قَعَلْتُمْ مَعَنَ آخِرَتِیْ** اس کیفیت کا بیان
 ہے اور آیت **فَوَادَّ مَا تَبَدَّلَ** اسی کی مراد اشارہ ہے۔ الغرض اگر اس حال میں اس آہن پارہ کو
 بولنے کی طاقت ہوتی تو سوزن کے ساتھ اپنی آواز کی کیفیت اور گمان ہونے کا شور اور بول بھاتا اور
 ضرور خواہ خواہ ایک راحت کے لئے اپنی حقیقت سے غافل ہو کر یہ کلمہ بول اٹھتا کہ میں جلانے والی آگ کا
 اٹکا رہ ہوں اور میں وہ چیز ہوں کہ بادرمیوں اور لہروں اور شعروں جگہ پیش و روں، کاریگروں کے
 کاروبار میرے ساتھ وابستہ اور متعلق ہیں اسی طرح جب اس طالب کے نفس کا دل کو رحمانی کشش اور جذب
 کی ہو میں اور احریت کے دریاؤں کی پہلی پہلی لہریں لے جاتی ہیں تو **أَنَا الْحَقُّ** اور **لَیْسَ بَیْ جَسَدِیْ** کی
 لہریں جیسے اس کام کو اپنے اختیار و ارادہ سے نہیں کیا ۱۲ لہرے سترے بنے لہرہ لہرہ کے معنی میں خواہوں کہ جس طرح ہر

ظاہر ہوئی تھی۔ اب اس مقام پر جو چیز وحدہ وجود میں ظہور پذیر ہے اس کے اور حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی ذات کے درمیان ظاہر ہونے لگتی ہے غرض بساط وجود پر حضرت حق کی قومیت کا ایسا طائرانہ صفت لکھنکرہ کا قیام اس ذات واحد بخت کے ساتھ اس کی نگہ میں آجاتا ہے۔ اور آیت
 مَعْلَمُ الْأُمَمِ وَالْآخِرُ وَالْأَوَّلُ وَالظَّالِمُ وَالْبَاطِلُ قُلْ هُوَ بَقِيَّةُ شَيْءٍ عَدِيمٍ اور حدیث تُوْأَدُّ لِقَائِهِ
 بِقَبْلِ إِلَى الْأَرْضِ الشَّامَةِ الشَّقِيَّةِ كَمَا يَطْعُنُ عَلَى اللَّهِ کے مضمون کے ساتھ دم مارنے لگتا ہے
 سبحان اللہ حبیب حقیقی کی کیا عمدہ تاثیر اور تجلی علمی کا کیا خوب جذب ہے کہ ایک شہت خاک اس
 مقدس اور پاک مقام میں کس قدر چالاک ہو جاتی ہے اور اس بے قدر مٹی نے بڑے رب الاریاب
 کے قریب کی مجلس میں کیا عمدہ جائے نشست اور خول کا مقام پایا ہے

جسم خاک از عشق برافلاک شد	آکھ در پیر آرد و چالاک شد
عشق جان طور آمد عاشقا	طور مست و نور سے صاحبقا

یعنی خاک کا جسم عشق کی بدولت آسمانوں پر چڑھ گیا یہ پہاڑ عشق کے خضیل، رقص میں آیا یہ
 چالاک ہو گیا۔ اس عاشق عشق طور کی جان ہے۔ طور مست ہے اور دوسری بے ہوش ہو کر گر گئے ہیں اور
 اس مقام کے لازم میں سے ہے وحدت وجود سے دم مارنا اور محارف الہیہ کے ساتھ لب کھولنا
 اور ان احوال کے مضامین کو پڑھنا:۔

آنچه نیگوید اندر زیر دہم	ناش گر گویم جیساں برہم زخم
سجد محشوق سے عاشق پر دہ	زرد محشوق سے و عاشق مر دہ

مستفید احکام حب نفسانی کے جس قدر بیان کرنا یہاں ضروری تھا وہ بیان ہو چکا باقی رہی اس
 مقام کی شرح و بسط خصوصاً مقام فنا اور بقا کی تفصیل پس قوم یعنی صوفیاء کی کتابوں سے طلب کرنی

حقیقہ صغریٰ گن نشتر:۔ لے یعنی اشتعال اپنے نئی کی زبان پر حکم چاہے سمجھتا ہے ۱۲ صہ یعنی بیشک میر غفران میں تمام
 جہان کا یہ درد گار ۱۲ صہ یعنی جس نے مسیحہ دلی سے دشمنی تو میں اسے لڑائی کے لئے دیا میں کارزار میں لکارتا اور پکارتا ہوں۔
 شکر صغریٰ خدا:۔ لے یعنی رب سے پہلے اور پہلے اور ظاہر اور باطن دی ہے اور ہی ہر چیز کو جلتا دلا ہے ۱۳ صہ یعنی اگر تم سے
 بجز مانوین زمین تک ایک دوسری شکر دوزخ اللہ ہی کے علم پر جا کر سے گی ۱۴۔

چاہیے اور قدود اولیا اور زیدہ اصقیا، یعنی حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ اس
 مقام کو قرب النواقل سے تعبیر فرماتے ہیں۔

دوسری فصل۔ طریق نبوت کی امتیازی وجوہ کے بیان میں۔ اور یہ فصل چاروں طریقوں
 پر مثال ہے۔ پہلی ہدایت۔ حب الیائی کے حاصل کرنے کے بیان میں۔ اور تین تمہید
 اور ہر انسان پر ختم ہے۔ پہلی تمہید۔ جانتا چاہئے کہ انسان کی اصل پیدائش میں چند چیزیں
 فطرۃً رکھی ہوئی ہیں اور ان امور کا اچھا جاننا اور ان کی ضدوں کو بُرا سمجھنا اس کی طبیعت میں
 رکھا ہوا ہے اور نوع انسان کا ہر فرد بشرطیکہ اس کی جبلت اہل جہل و عناد جنہوں نے اپنی
 فطرت کو بگاڑ دیا ہے اور اپنی جبلت کے احکام کو برباد کیا ہے۔ کی تقلید کے نقش سے صاف
 پاک ہو۔ ان امور کو اپنی اور تمام اپنے سمجھنے کی خوبیوں اور فخر کی باتوں سے شمار کرتا ہے اور
 ان امور کی ضدوں کو اپنے غلو پہنے جنہوں کی خوبیوں اور فخر کی باتوں سے شمار کرتا ہے اور ان امور کی ضدوں
 اپنے اور اپنے ہم جنسوں کے عیب اور نقص کا سبب جانتا ہے اور اپنا نوع میرے سے جس
 کسی کو ان امور سے عالی اور ان کی طلب و تلاش سے بے رغبت پاتا ہے اسے کم جنسوں اور
 بے وقوفوں کی جماعت سے شمار کرتا ہے اور ان فطری امور میں سب سے عمدہ شمار اور احسان کرنے
 والے کی محبت اور اس کی تعلیم ہے اور اس کی جانب کو اس کے ناسوا پر ترجیح دینا اور اس کی
 خدمتوں کا شکر کرنا اور اس کی رضا جوئی میں مشقتیں اٹھانا اور مافات کو ترک کرنا اور مرغوبات
 کو اس کی راہ میں خرچ کرنا اور اپنے آپ کو اس کے ضدوں زمرہ میں شمار کرنا اور اس کے سامنے
 اپنے نفس کو ناجیز محض دیکھنا اور اس کا مدح و شاکہ کے ساتھ زبان کھولنا اور جوارح اور ہاتھ پاؤں
 کو اس کی خدمت اور اطاعت میں استعمال کرنا اور اس کے باہر احسان کے نیچے گردن کو پست
 کرنا اور اپنے اور اس کی منت و احسان کو قول اور فعل سے ظاہر کرنا اور مرغوب اور دل پسند
 چیزوں کے اس کی فرمانبرداری اور اطاعت میں ترک کر دینا اور اس کی رضا جوئی اور احکام
 کی بجا آوری کے ارادہ پر دل کو محکم اور مضبوط رکھنا اور اس کے سامنے پست ہونے اور سباز

کرنے سے عاجز رکھنا۔ گونا گوارہ امور اور دشوار ذکاوت پر کام پیش آجادیں اور امور کو رو بہ
 جن کا خلاصہ نظم کی حق شناسی ہے استقامت رکھنا اور پیشگی کرنا۔ ناصحہ کام کا یہ ہے کہ
 اچھی فطرت والے انسان کو اپنے نظم کے ساتھ ایک ایسا علاقہ ہو جاتا ہے کہ کبھی بدت العرفاس
 کے عہدہ سے کسی خدمت کے ساتھ ہرگز نہیں ٹک سکتا اور کسی چیز کو اس کی نعمتوں کا مقابل
 دوازی نہیں سمجھ سکتا اور اس کی خدمات کی بجا آوری میں نعمتوں اور مشقتوں کے اٹھانے کی حسرت
 سوائے رخصت کے اور کچھ نہیں جانتا اور اگر تو خوب غور اور تامل کرے گا تو افراد انسان میں سے
 کسی فرد کو جو فطرت کی خوبی میں اپنے اقربا کا سلسلہ اور مانا ہوا ہو اس شخص سے غالی سزا
 یا دیگا۔ اور حسب نظم کے ساتھ درج اور تعریف کرنا اور اس کے ساتھ غر اور بڑائی کرنا اور
 نظم کی تاشکری اور احسان نہ انہی سے ہے ہرگز اور نعمت کرنا اور تنگ حرامی کو نکالی اور
 دشنام دہی کے مقام میں استعمال کرنا اور اس نوع کے احسا میں جاری ہے۔ بہشتی اور
 تو کسی شخص کو والدین کے ساتھ نیکی کرنا اور اپنے موالی اور مالکوں کی خیر خواہی اور امتیاز کی
 نیک مصلحت اور امتداد کی تعلیم اور بادشاہوں کی فرمائندگی کے ساتھ یاد کرے تو البتہ وہ شخص
 اس کوئی کو شہر اپنے دار کا اور تعریفوں کے شاعر کے گے گا اور اس طرح سے اسے غرض
 اور خدمت میں ہوگی بلکہ اس قائل کی نسبت نفع رسانی کی کوشش اور محبت کا خیال اس کے
 دل میں حکم ہو جاوے گا۔ اور اگر والدین کی نافرمانی اور مالکوں سے بیزاری اور آقا کی ناکامی
 اور امتداد کی امانت اور بادشاہوں کی بدولت کسی طایف نسبت کیا جاوے تو البتہ وہ شخص
 اس قول کو انجی خدمت اور بجز سمجھ کر اس کے قائل کی نسبت رنجیدگی اور فتنہ اور بغض
 ہم پہنچا کر اس کے قائل کی ایذا رسانی میں کوشش کرے اور حسب نظم کے افراد میں سے
 ہے۔ اس کے شان کو تعلیم کرنا یعنی جن امور کو نظم کے ساتھ ایک خاص قسم کی ایسی ماسبت
 ہے کہ جو شخص اس ماسبت سے واقف ہو ان میں سے خیالی کرتے ہی نظم کی طرف انتقال
 کر جاوے۔ جیسے نظم کے نام اور کام اور لباس اور منصب کی تعلیم کرنا یہاں تک کہ اس کی ساری
 اور اپنے کے سلطان کا ادب کرنا۔ چنانچہ حسب نظم کو ان امور کا تاورہ ہو امرا و نظام و صاحب
 کام وغیرہ حق شناسوں کے ساتھ صحبت و نشست و برخاست رکھنا ہو اور انہیں فرمان

[illegible]

اسلام کی تہذیب یا اپنے نام و نشان کی خاطر یا حبش یا سخاوت و کرم سے مشہور ہونے یا اپنے
ہم جہلوں کی مدح اور ثنا کی تمنا وغیرہ اس قسم کے امور اس سخاوت اور فیاضی اور انعام
کے وقت یہ سختی ہوگی، اس غرض کو پوشیدہ اور مستور رکھتے ہیں اور محض بے ترقضی ظاہر کرتے
ہیں اس لئے اوپر اوپر کی نظر میں جواز مطلق کے ساتھ مشابہت پیدا کر لیتے ہیں اس
وجہ سے صاحبانِ نطانت اور دانالگوں کی محبت کے مستوجب ہو جاتے ہیں (حبیب بخاری
جوادوں کا یہ حال ہے تو) جواز مطلق سبحانہ و تعالیٰ کے کیا کہنے کہ حقیقت میں صفت جو درجہ
اُسی ذاتِ فیاض میں منحصر ہے اور بس کیا تو دیکھتا نہیں کہ اگر کبھی کسی وقت میں کسی بخشش کرنے والے
سے انعام اور فیض رسائی کے وقت اپنی عزت کا حاصل کرنا ظاہر ہو جاوے تو سب
سمجھد روگ، اسے کوہِ انفسوں اور فیاضوں کی جماعت سے نکال کر کیڑوں اور پست چیزوں
کے زمرہ میں شمار کرتے ہیں اور منجھد ان امور کے صدق کی تعظیم اور مراد صمد سے وہ
شخص ہے کہ خود بے نیاز ہو اور اس کے غیر کو اُس کی طرف حاجت پیش آوے اور
حسرت ایسا امر ہے کہ کمال اور تقدیر میں متفاوت ہے کیونکہ کھانے اور پینے
اور جام وغیرہ لوازم حیوانیت سے مستثنیٰ ہونا صورت کا ایک مرتبہ ہے اور حجت اور
مشکل اور لون وغیرہ لوازم جہانیت سے مستثنیٰ ہونا اس سے اوپر کا مرتبہ ہے اور
مردگار اور وزیر اور شریک اور شیر اور آلات اور سالک وغیرہ لوازم ظہر سے مستثنیٰ ہونا اور
ایسا ہی جاسوسوں اور سرکاروں اور خفیہ نویسوں اور قاتل نگاروں وغیرہ لوازم جہل سے مستثنیٰ ہونا
اس سے اوپر کا مرتبہ ہے اور علت سے مستثنیٰ ہونا خود غافل ہو یا قابل جسے دوسرے لفظوں
میں وجوب سے تعبیر کرتے ہیں ایک مرتبہ ہے جو اس سے اوپر ہے اور دوسرے مراتب
فوقانیہ کو اسی پر قیاس کرنا چاہئے اور اگر اوج اس کی طرف غیر کے محتاج ہونے کے مراتب
علی تفاوت ہیں کیونکہ حل مشکلات اور دلج نیات میں محتاج ہونا ایک مرتبہ ہے اور تربیت
اور تعذیب اور تنبیہ میں محتاج ہونا دوسرے مرتبہ ہے جو اس سے اوپر ہے۔ اور باقیہ پاؤں

لے غدارانہ کھلانا پانا ۱۲۸۱ء تہذیب - بنانا چھوٹے سے بڑا کرنا۔

اور قوتوں کے حامل ہونے میں اس کی ایجاد اور حمایت کی طرف محتاج ہونا ایک اور مرتبہ ہے جو اس سے بھی اوپر ہے اور جنس وجود اور بقائے وجود میں اس کا محتاج ہونا یعنی کتم اور منفعت ظہور پر جلوہ پذیر ہونا ایک اور مرتبہ ہے جو اس سے بھی اوپر ہے اور ان کے سوائے اور مراتب فوقانہ کو انہیں برقیاس کرنا چاہئے اور مصدیت کے ہر مرتبہ کے مقابل تعلیم کا ایک مرتبہ ہے جو کمال نقصان میں اس کی مثل ہوتا ہے یعنی جس قدر مصدیت زیادہ عالی ہوگی اور احتیاج ذات مصد کی طرف قوی تر ہوگا اسی قدر تعلیم جو اس کے مقابل ہے زیادہ کمال اور جامع ہوگی۔ غرض مصدیت اور تعلیم تر از دو کے دو یکوں کی طرح خیال کرنا چاہئے جس قدر ایک یکہ میں علو اور رفعت ہوگی اسی قدر یکہ پستی اور تر نشینی کی طرح ٹھک چڑھے گا۔ اور اس امر کا ثبوت کہ "تعلیم مصد لوازم انسانیت میں سے ہے" یہ ہے کہ جو شخص کسی مذہب کا پابند ہے "خواہ وہ مذہب حق ہو یا باطل، عبادت کو جو غایت تعلیم کا نام ہے کسی کے حق میں جائز نہیں رکھتا تا وقتیکہ اس کی مصدیت ثابت نہ کر لے یعنی عبادت اسی ذات کی جائز رکھتا ہے جو عابد کو اپنا اس کے جنس کے حوائج سے مستغنی اور بے نیاز ہو اور عابد اپنی حوائج اور مشکلات میں اس کی طرف محتاج ہو بلکہ ہر مذہب کا آدمی اپنے معبود کے مستحق عبادت ہونے پر اسی مصدیت کی وجہ سے استدلال کرتا ہے اور شارع نے بھی معبودان باطل کی معبودیت کو مصدیت نہ ہونے سے باطل کیا ہے کہ جا بجا اچھی عبادت کو ثابت کیا ہے اور ان کے پوجنے والوں کا کسی حاجت میں ان کی طرف محتاج نہ ہونا ظاہر کیا ہے۔ چنانچہ علم تفسیر میں مہارت رکھنے والوں پر یہ امر پوشیدہ نہیں اور معجزان امور کے الہی کمال کی محبت اور ان کی عظیم ہے اور یہ امر ظہور اور بداهت اس مرتبہ پر پہنچا ہوا ہے کہ محتاج بیان نہیں کیونکہ ہر مسلم الفطرۃً جس شخص کو کسی کمال سے موصوف جانتا ہے۔ "جیسے علم و کاوست اور قوت و قدرت اور حسی صورت و سیرت اور وقار و تکلم و غیر ضرورتہ دل سے اس شخص کو دوست رکھتا ہے اور جس قدر اس کی عظیم و عظیم کرکٹا ہے عیب لاتا ہے اور اس کی صحبت

۱۔ کتم کے معنی پروردہ ۲۔ منفعت چھوڑنا اور کسی پروردہ سے کٹنا ۳۔ وجود خارجی کے لطیف و جبرہ پر ظاہر ہونے میں تمام مخلوق اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی محتاج ہے ۱۲۔

ہم نشانی میں کوشش کرتا ہے اور چھ گز صفات کاملہ مراتب کمال و نقصان جیسا ہے حسب
 تفاوت رشتہ ہیں اس لئے حب و بغض جو ان کے مقابلہ میں ہوگی ناچار متفاوت ہوگی۔ مختصر
 خلاصہ ہے کہ جب ان امور میں سے ہر ایک سلیم الفطرۃ انسان کے باطن میں حب عقل کے
 پیدا کرنے کے لئے کافی ہے تو ان سب امور کا جمع ہونا خصوصاً جب نہایت مرتبہ کمال میں ہو تو بیشک
 ایسی محبت کے زیادہ ہونے اور بے حساب تعظیم کے پیدا ہونے کا باعث ہوگا۔ جس سے زیادہ متعلق
 نہیں۔ دو دوسری تمہید۔ چونکہ نعم حقیقی اور جواد مطلق کے علم میں افراد انسان کے لئے معصا
 انور یہ سے نجات پانے کا وسیلہ و بہترین مہارہب سے کامیاب ہونے کا ذریعہ اس کے سوائے
 اور کوئی نہیں تھا کہ حق جل و علا کی نہایت قوی محبت جو اس کی نہایت تعظیم سے ملی ہوئی تھی
 کریں اسی لئے نعم کی محبت اور اس کی مشعل امور جو عین جبلت سے اس کی طبیعت کے اندر
 ودیعت رکھے ہوئے تھے انہیں امور کو سعادت جادوانی اور سرمدیہ دو جہانی کے اضافہ
 کا طریق مقرر کر کے اشرف اور کامل ترین افراد انسان کی زبان ہدایت لسان پر اس امر کی
 مسنادی کرادی کہ اَحِبُّوْا اللّٰهَ لِیَاۤیْحٰیذَہٗ کُفُوۃً فَرُوْهُمۡ - یعنی اللہ تعالیٰ سے محبت
 رکھو اس لئے کہ وہ تمہیں بھلا بھلا کر تمہاری پرورش اور تربیت کرتا ہے۔ اور کوہ فطرت سے
 آواز دہیادیا کہ اِنْ تَنْتُمْ تُحِبُّوْا اللّٰهَ فَآ تَبْخُوْا - یعنی اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت
 رکھتے ہو تو میرے قدم بقدم چلے چلو اور ہر لطف اور ہر بانی سے بھرا ہوا کلام جو حضرت حق کی صفوں
 سے مستحون اور ثناء و حمدیت کی شرح و بسط سے بھر اور صفات کمال کا ثبوت کرنے والا اور
 نقص و زوال کے داغ کو دور کرنے والا تھا اس کے طعن میں ڈالا اور ایسی تسبیحات اور
 تمجیدات جو کہ اس کی حمدیت کی مقرر ہیں۔ اور ایسی تمہیدات جو کہ اس کے جود و انعامات
 سے خبر دینے والی اور اس کے اوصاف و کمالات کی خبر ہیں اور ایسی پہلیات جو اس کے تقرر
 بالانیت کو جو کہ حمدیت کی اصل ہے۔ ظاہر کرنے والی ہیں اور تقرر برنوبیت کو اسکا
 ثبوت یعنی ایک طرف کا ہر کو اپنے بہرہ کو دین کے لئے سیدھا کر جس فطرت پر اللہ تعالیٰ نے ان کو پیدا کیا ہے اس
 فطرت کو لازم پہلا اس غنائ ہوئے ہے۔ اللہ کی پیدائش کا دل جائز نہیں۔ یہی دین سیدھا ہے ۱۱۔ لکن یہود و نصاریٰ نے
 یہودیت اور نصرانیت کی مذمت کی ان کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ بچے کا حکم دیا کہ تم اپنی ابراہیمی کو حلقہ رحیم کے جو سب
 باطن و بدن کو چھوڑ کر ایک طرف ہو گیا تھا ۱۲۔ عہد پیدائش

کرنے والی ہیں "جو کہ بخشش و انعامات کی اصل اور حائد و کمالات کی تیج و دنیا دہی ہے۔" اکل افراد کے واسطے سے تعلیم فرمادیں اور محض اپنے فضل و کرم اقصیٰ العربیٰ العلم کے بیان یافتہ نشان سے وہ آیات واضح کر دیں جو آفاق و اطراف عالم غیب و پند و خیر میں اور ذرات و نفوس مضمر اور پوشیدہ نہیں اور وہ عجائبات آشکارا کر دیئے جو اجرام علویہ اور اجسام عنصریہ خصوصاً فرخ انسان کے اندر رکھے ہوئے تھے یعنی اس کی ایجاد میں بہت سے تغیرات اور تحولات جیسے نقطہ ہونا اور غلط اور مضطرب بننا جو مادہ پر گذرتے ہیں۔ اور اس کی تصویر اور نقاشی رنگہائے خوشنما اور صورت ہائے دلربا، اعصاب کے متاثر اور قوی متحمل کا ایجاد کرنا اور اس کی تربیت میں غذا پہنچانا اور نشوونما دینا اہل تشکیم و تدبیر میں شائبہ صغریٰ اور بحیرہ میں ثالث جوانی اور کمال سالی میں اور بزرگسالی میں اور شیخوخت میں پیر رفیع بیات اور علی شکوات اور اغاقت طوفان اور اجابت دعائے معظنین اور اس کی ہدایت کے لئے پیغمبروں کا بھیجا اور کتاہوں کا نازل کرنا تاکہ جو امور شیعہ فطرت کے اندر مستور تھے منصفہ ظہور پر جلوہ گر ہو جائیں اور دین صغیٰ ان کے نصیب ہو۔ جس کے معنی بحر تصفیل فطرت کے اور کچھ نہیں۔ چنانچہ مضمون اس آیت کا فاقہ و جمیعہ للذین حنیفًا فطرت اللہ الحق فطرت الناس علیہم لا تبدل الخلق اللہ ذلک الذین اھتدوا

اس امر کا شاہد ہے اور دلائل آیت قبلہ فیکثر ابوہم حنیفًا۔ اس پر دال ہے۔
تیسری تفسیر۔ جانتا چاہئے اگرچہ اقوال و افعال فرد و جمیع احوال میں یکساں بعض وجہ کے لحاظ سے ان کو احوال کے متمم اور مکمل بھی شمار کر سکتے ہیں کیونکہ افعال اور اقوال غالب اور بدن کے حکم میں اور احوال بنز و روح اور جان کے ہیں اور حسن طرح غالب بے حسان جمادات کی جنس سے شمار کیا جاتا ہے اسی طرح جان بے قالب

یہ غیب کے معنی چل ہوں۔ مسہ منہر چھی ہوئی۔ مسہ خلق جاہل خون مسہ منہر گوشت کی چوڑ
 یہ بولہ جو مسہ ڈال کر چبایا جاسکے ۱۱

زیور کمالات سے حامل برہمہ ہے۔ مثلاً کلام گلوج اور مارپیٹ اگر کیفیت غضب
کے فروغ میں اور قوت غضب حوالہ قلبیہ سے ہے لیکن ان آثار کو اس سے
متمکات اور کمالات کے مرتبہ میں رکھا جائے کیونکہ اگر کسی کو حالت غضب یا فرحت
عارض ہو اور اس کے آثار جیسے سب و شتم یا تہ و دسراں اور ضرب و
جلد یا عیش و نشاط کے اسباب کی آرائش و عشرت و ایناٹ کی تحفوں کا ترتیب دینا
اور اس کی مثل اور افعال و اقوال فرج یا غضب کے فہور سے جابجائے آئے
تو ایسا غضب اور فرحت و سادیں نفسانیہ کی جن سے شمار ہو کہ فوراً غضب کی آگ
میں لپٹے متعلق ہو جاتی ہے اور فرحت کا ایناٹ انتہا میں اور پڑھو گی سے بدل کر باطل
ہو جائے گا اور اس حالت قلبیہ تاہد اقوال لسانہ اور افعال جسمانیہ کے کرتے ہیں تو ایسا
اسے قوت اور ترقید ترقی میں آجاتی ہے اور دوست و احاطہ حاصل ہوتا ہے اسی طرح
منعم جو لوگوں کی محبت اور مصدقہ تعلیم اپنے اسالات میں اعتداد و انداز سے منزہ ہے چارچ
انور قلبیہ اور حالات نفسانیہ میں سے ہے لیکن اقوال محبت اخیر اور افعال تعلیم امیز
اس سے کو دہلا کر سکتے ہیں اور وہ آب و تاب بخشتے ہیں جو ابلی و جہان سلیم پر غنی نہیں اور
ان امور کے سوا وہ حالت قلبیہ ایسی ہو جاتی ہے جیسے لہو لہو کا تاب شہسوار ہے ایسا
جب اس مقدمہ کی تہید ہو کہ قوم اصل مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

پہلا افادہ - واضح ہو کہ مد سلیم الفطرت جواز الازالہ سے نہ جہاں سادہ
میں رکھا جا چکا ہے اور بارگاہ الہی سے ایک عنایت غنی اس کے بارہ میں موعی رکھی گئی
ہے۔ جب اپنے گوش ہوش سے اس امر کو سننا ہے کہ اس کا نام ^{حق} جیسے غنہائے
جسمانیہ و نفسانیہ اس کو بخشی ہیں۔ حدیث کے برترین مراتب ہیں اور جو درخشش کے
بلند ترین ماحب میں واقع ہے اور کامل ترین اوصاف اور بہترین نعمت سے مستصف
ہے اور نقص کے سمات سے منزہ اور ذوال کی صفات سے بتر ہے اور ^{مستحق} قوی ترین

عہ نصیب نادر کی فرما کہ پانی ۱۲ ص ۱۱۱ اور شہ کریمہ گلاں لاج ۱۱ ص ۱۱۱ اور شہ کریمہ گلاں لاج ۱۱ ص ۱۱۱
کرتی تحت محبت میں ۱۱

مراتب استیجاب میں واقع ہے کیونکہ ہر گھڑی اور ہر ساعت میں ہر ہر چیز کے لئے اُس
 کا حکمتان ہے۔ جہاں تک کہ اپنے جوارح اور اعضاء میں بھی اس کا محتاج ہے گویا
 کہ اس کا تمام وجود حاجت اور نعمتِ حق کی نعمتیں باوجود کمالِ صمدیت اور بے پردائی کے
 ہر ساعت باریش کی طرح درج رہیں اور بصیرت کی آنکھ سے ان آیات اور نشانات
 کو دیکھتا ہے جو آفاق و انفس میں برآئندہ اور پھیلی ہوئی ہیں اور ان عجائبات
 پر نظر ڈالتا ہے جو اُس تک تک اور اثری تاثر یا بجز از عرش تا فرشِ خاک
 نوع انسان میں خصوصاً اُس ناظر کے لئے نفس و ذوات میں حین کے بعض کی طرف
 شروع کلام میں اشارہ گذر چکا ہے مبطوط اور پھیلائی ہوئی ہیں تو لایا اور مذکورۃ الصدر
 جو اس کی عظمت میں ردیعت رکھتے ہیں ایکہ جنبش پیدا کرتے ہیں اور اس کے
 سینے کو بڑھ کر دیتے ہیں اور اس کی تہ دل سے نعمتِ حقیقی کی نسبت بڑی جب اور
 نہایت درجہ کی تعظیم اُس طرح کی ہوتی ہے ایسے افعال و اقوال کے ظہور کا تقاضا کرتی ہے
 جو اس کی تعظیم اور اس کے شکر پر دال ہوں اور اُس کی صمدیت اور اس کے کمالات کے
 نمایاں شان دکھلائی دیں اور ایسے اموال کے بیل و خرچ کر ڈالنے کی تقاضی ہوتی ہے جن
 سے اس کی رفقا و خوشنودی حاصل ہو سکے۔ پس اس کے تسبیحات و تحمیدات و تحمیرات
 جو افعالِ خیر اور عبادتِ تعظیم کے ساتھ مزین و مجود و معالذہ این معانی کے جواول کلام
 میں مذکور ہوئے ہیں ان سے سرزد ہونے لگتے ہیں خصوصاً تہلیل جو اس کے اعلائے مراتب
 اور اقوی مقام ربوبیت سے متطرد و یگانہ ہونے پر دلالت کرتی ہے اس سے ظاہر
 ہونے لگتی ہے خصوصاً اُس کلام پاک جو امور اربعہ مذکورہ کا ایسی وحسوم
 شارح و مفسر ہے جس سے بڑھ کر تصور نہیں باوجودیکہ وہ کلام پاک شاعرِ معجم کی
 تعظیم سے مخلوط و مخروج ہے پس اُس کلام پاک کو وہ مومن پاک کمالِ تعظیم سے بے حد
 معانی کے اُس وجہ سے کہ پہلے مذکور ہو چکا ہے زبان پر لاتا ہے اور ان اذکار کے

لذت خصوصاً اس کلام کی عظمت اس کے قلب و عقل کو مالا مال کر دیتی ہے۔ اور الفاظ کی شیرینی اور مضامین کی رنگینی اس کے دل کو شکار کر لیتی ہے اور اس کے ہوش و عقل کو سلب کر دیتی ہے اور خیالات منتشرہ اور وساوس پرانندہ اور آثانی باطلہ اور غم و غصہ اور حب و تکبر و ماسویٰ اللہ کو پاش پاش کر کے لاشے اور فانی کر دیتی ہے اور اس کے عقل اور دل کو الواف بہم سے پاک کر دیتی ہے۔ بے ذکر اس قوم کا اور ہم نے اس کا نام ذکر ایمانی رکھا ہے اور چونکہ ابتدائے کلام سے معلوم ہو چکا ہے کہ اقوال لسانی اور افعال جسمانی سے احوال نفسانی کو تائید و تقویت نہیں پہنچاتا ہے اور آپ دنیا پر صغیر میر ہوئی ہے پس بنا علیہ ذکر مذکور امور اربعہ نظریہ کی ریاضتی اور ترقی کا باعث ہو جاتا ہے اور ایک لغت اور تعظیم حیدر ذکر کے وجود سے فوہ کی طرح جوش مار اٹھتی ہے اور حب تعظیم کا جوش اور اقوال و افعال کے صدور کا تقاضی ہوتا ہے۔ اسی طرح جانبیں سے یہ سلسلہ چلتا جیسے گاما کر تبدیل کا مضمون جس کے معنی حضرت حق سبحانہ کا یگانہ ہونا الوہیت اور ربوبیت اور فضائل ذاتیہ اور فواصل تعدیہ میں اقصائے مراتب استغناء اور ادب و جوہر و ہما کے ساتھ متصف ہونا اور انعام و تاثیرات کے وسائل کا نظر سے گرجنا اور ان کی طرف التفات کرنے سے اعراض و درگردانی کرنا اور ان کے حال سے بالکل بے اعتنائی اور لبر و لالی کرنا اس کے دل میں قرار پکڑ جاتا ہے اور نہایت مضبوط و مستحکم ہو جاتا ہے حتیٰ کہ تمام کائنات جو عالم کون میں ظہور پذیر ہیں اور آئندہ ظہور پکڑ جاتی ہیں تمام کو بلاد اسطر اس کی قدرت کا طرے سے مطلق دوا بستہ جانتا ہے اور جو انعام کہ اس پر اور اس کے مثال پر فائز ہو سب کو بلا حجاب اس کی تربیت بالغ کے آثار و ثمار کرتا ہے اور جو کمال کہ موجودات کے ذرات ہیں سے کسی ذرت میں چھپتا ہے سب کو اس کے جمال و لایزال کا عکس سمجھتا ہے اور جو نقصان ممکنات ہیں سے کسی ممکن کے اندر ہوتا ہے سب کو اس کے بارگاہ جلالت سے دور اعتقاد کرتا ہے پس ساعۃ قضاۃ

اُس کی قدرت کے عجائبات کے دریا میں غوطے لگاتا ہے اور بلبلے کی طرح باد حیرت کے سوا کچھ ہاتھ میں نہیں لاتا۔ اُنّا قاتِلِ اُس کے انعامات کی کتاب کا مطالعہ کرتا ہے اور بھر مضمون غرور و تجالوت اور اُس کی نعمتوں کے حقوق کے ساتھ قیام نہ کر سکنے کے سوا کچھ نہیں حاصل کرتا۔ یہ ہے فکر اُس قوم کا اور ہم نے اُس کا نام رکھا ہے حواقیہ صمدیت ^{۲۳}۔
 دوستِ افاوہ۔ جب یہ فکر حد کمال کو پہنچ جاتا ہے اور لعنتِ شدید مضحل کر دیتی ہے اور ایک ایسی حالت طاری ہو جاتی ہے کہ اُس کی تشبیہ بخشنہ کُل جاتے نکل کے پانی میں یا اضمحلالِ شبہم کے آفتاب کے سامنے اور کسی حسیہ سے نہیں دی جا سکتی اور اُس کی ایسی حالت ہو جاتی ہے کہ اگر اوپر دیکھتا ہے تو تمام آیات و عظمت اور انعام کی پاتا ہے اور اگر پاؤں کے نیچے دیکھتا ہے تو آثارِ عظمت و انعام دیکھتا ہے۔ اور اگر اپنے اندر دیکھتا ہے تو یہی دیکھتا ہے اور اگر اپنے باہر دیکھتا ہے تو یہی دیکھتا ہے اور اگر اپنے آپ کو اُس کی خدمت اور اس کے انعام کے شکر میں خاک سے برابر کر دے بلکہ خاکِ بر باد دادہ بنا ڈالے اور پھر اُس سخی بانیخ کو اپنے خیال میں اُس کے انعامات سے موازنہ کرتا ہے اور عقل کی تر از دیں اُس کی عظمت کے ساتھ تو لیتا ہے تو انفعال اور شرمندگی کا دریا اپنے دل کی پیشانی سے ٹکارتا ہے اور اپنے آپ کو اُس میں مستغرق جاتا ہے بلکہ اپنے بھارج اور اپنی قوتوں کو بھی منہ پر اُس کی نعمتوں کے شمار کر کے اور اُس کی قدرت کے عجائبات کو پہچان کر نہایت درجہ کی محبت اور تعلیم ہم پہنچاتا ہے۔

میرت نامہ ششم خود کہ حال تو دیدہ است انہم بیائے خود کہ بکویت پسید است
 ہر دم جز اربو نہ ز دم دست خویش را کو دامت گرفتہ بودیم کشیدہ است

اور جس وقت اُس کا مبارک نام زبانِ بر لاتا ہے تو اس کا تمام باطن اُس غلیظ کی عظمت اور جلالت سے اس طرح لرزے میں آ جاتا ہے جس طرح نیم سوری کی تاثیر سے شاخِ درخت

عظیم بہت بڑی سے نعتیں جو در مردوں کو پہنچی ہوئی ہیں وہ نابود و دم شنگ

بید اور اس کے ہر ہن موئے سے اپنے عجز اور احتیاج کی ندا اور اس (وہی النعم) کی
 بنی نیازی اور استغنا کا آوازہ نوازہ کی طرح جوش مارا اٹھتا ہے پس اس الفت
 شریہ کو جو کہ نہایت تعظیم سے لٹی ہوئی ہوتی ہے اور دلوں کے ظاہر و باطن پر مسلط ہو جاتی ہے
 حب ایسانی سے ملقب کرتے ہیں اور چونکہ اس حب کلنج مومن کے عقل کی خاک پاک میں جو
 اتباغ ہو اور استدراج بدعت سے خالی ہے بویا ہوا ہوتا ہے اس لئے ہم اس کا نام حب
 عقلی رکھتے ہیں اور اس وجہ سے کہ شاعر نے اس حب کی طرف دعوت کی ہے اور اپنے
 بندوں کی مدح کے مقام میں اس کو ذکر کیا ہے اور دین کے تمام ارکان اور آداب کو اس
 حب کے حاصل کرنے کے لئے مقرر فرمایا ہے اس لئے ہم اسے حب ایسانی سے بھی نامزد کرتے ہیں۔
 دوم شری حدایت۔ حب ایسانی کے مومنان کے بیان میں — اور وہ دقتوں
 اور تین اسادہ پر مشتمل ہے۔

پہلی تمہید۔ غرضی نہ رہے کہ حب ایسانی کے حصول کے اسباب اصل اور اس
 سعادت جوادانی کی مومنان کی توح و بنیاد حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کا اختیار اور اس
 جواد مطلق تعالیٰ شانہ کا اعطایا اور اعطایا جو کہ ازل الازل میں اس قدر ناچیز
 کا نصیب ہو کر اسے ذمہ مقبولان سے شفا کر گیا ہے۔ پس وہی اختیار بھی اسی اس قدر نا
 ناچیز کو خالص خاک سے اٹھا کر ذریعہ تک کائناتیں کے بنانا ہے اور
 ہر مقام میں ایک لطف جبرید اور تربیت مناسب اس سے ظہور میں آتی ہے۔ لیکن
 چونکہ وہ اعتبار سے فطری مستور الاثر اور مفقود النہج ہوتا ہے اور بعض امور مناسبہ کی
 ملاقات سے خفا کا پردہ اس کے چہرہ سے دور ہوتا ہے اور آہستہ آہستہ اس کے
 آثار ظہور پذیر ہوتے جاتے ہیں۔ بنابرین ان امور کا مخفیہ مومنان اور آثار کے مشہار
 کرتے ہیں اگرچہ مومنان حقیقی اور سبب اس وہی نور الہی ہے کہ جو ابتدائے آفرینش
 سے اس کی طبیعت کی تہ میں دوخت رکھا گیا تھا کیونکہ ان امور مومنان کے اصناف
 مصاعف سے ان آثار کے عشر عشر کا حاصل ہوتا مستبعد معلوم ہوتا ہے جو جانیہ
 مدہ میں مقتدا وراں حب یعنی مومنان حقیقہ۔

اس قسم کے الطاف اس قسم کے وظائف پر مرتب ہوں۔

دوسری تمہید۔ جانتا چاہئے کہ اگرچہ اس سرمایہ سوالات کے سوالات کو تقریر اور تحریر میں مقید کرنا نہایت مشکل بلکہ ناممکن امر ہے لیکن مقننہ مالا میں دیکھ کر
 عقل و دانش غیر مذکورہ قیاس کر کے حقیقت کا مترشح لگالیں۔

پہلا افادہ۔ حیات ایمانی کے عمدہ سوالات سے ایک امر یہ ہے کہ مشروعیت کے
 اتباع پر دلی ارادہ کو پیشہ اور مضبوط کریں اور موافقت سنت پر کمال رغبت کریں۔
 اور بدعت سے نہایت دیر نفرت کریں اور اللہ تعالیٰ کی حکم رسی کی قوت اور زور سے
 پیغمبر مارتا یعنی کتاب میں اور سنت رسول امین کا ظاہر و باطن سے پورا اقتدار کرنا اور
 حق سبحانہ و تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے کمر بستہ کو حجت باندھنا اور اس صل جلالہ
 کا انتقام اور تعظیم اور اس کے شقائق کا ادب خصوصاً مشروع کا ادب جو کہ اعظم شقائق
 ہے۔ خوبی کے درست کرنا یہ نہ سمجھنا کہ مقصود اس کلام سے عبادت شرعیہ
 کا کثرت سے بجالانا ہے یا ادب اس کو ہم پہنچانا جسے عوام الناس تقویٰ کے نام سے
 لقب کرتے ہیں بلکہ مقصود اس سے عقائد شرعیہ پر قلب کا اطمینان جو جانا اور اوامر و نہیہ
 کی نسبت دل سے محبت اور رغبت اور تعظیم کا جوش مارتا اور خالق حق سبحانہ و تعالیٰ
 کی رضا جوئی میں خلق کی موافقت اور مخالفت کی کچھ پروا نہ کرنا اور مانع اور موانع کے اٹھانے
 میں ارادہ کا حکم کرنا۔ چنانچہ اپنے قسم کی رضا جوئی میں اپنی جان و مال کو برباد کرنا اور اس کے
 اوامر کی حیا آوری میں اپنے سر و سامان کو مار دینا اپنی محبت عالیہ کے سامنے ایک جو کہ
 برابر بھی شمار نہ کرے۔ جس خالق و مانع کو اپنی محبت کی تراد میں اس کی رضا جوئی سے
 موازنہ کرے ذرہ کے برابر بھی اس کا وزن نہ سمجھے بلکہ اس کی بصیرت کی آنکھوں میں ان دونوں
 کا موازنہ ایسا دکھائی دے جیسے شے کو پہاڑ سے توڑنا اور اپنے دل میں اس مانع کے اٹھانے

یعنی جو چیزیں مادی کا مادی مخلد ہونے کے اس کو باطن میں نہ چھوڑ دینا چاہئے بلکہ کچھ نہ کچھ حال کرنا چاہئے جتنا کہ اس کے

اور اس عالم کے ٹھکانے پر دلگیری پائے اور با اختیار محبت (مردانہ) اپنے آپ کو اس پر غالب اور زبردست سمجھے اگرچہ وہ عالمی نہایت سخت اور دشوار گزار ہو۔ پہلوان انہیں تن کی طرح کی کہ نقیبوں کی سسہ دسالی کی آوازیں اور مہر جواؤں کے میدان میں ٹھکنے کے محسوس کو مست کر کے لڑائی کے میدان میں کھینچ لائیں پس وہ خیر مت بہادری کے اور پردی کے نشہ کے سبب سے کسی کو اپنا ہم کپہ نہیں جانتا بلکہ اپنے دل میں یقیناً جانتا ہے کہ جس کی طرف محبت کا مسند اٹھاؤں گا اور جدھر عزیمت کا رخ کروں گا فوراً بے حقیقت جیونمئی کی طرح پامال کر ڈالوں گا اگرچہ رستم زماں وافر اسباب وقت ہو اور یہ ایک وحیدانی امر ہے کہ تقریر و محسوس کا دائرہ اس کے بیان و تصویر سے نکل کر رہتا ہے۔ بجز و حیدان ضعیف اور قلب سلیم کے کسی کو اس کارخانہ میں دخل نہیں۔

دوسرا افادہ۔ مجدد موعودات محبت ایمانی کے جانب حق میل و عسل کو جانب نفس پر ترجیح دیتا ہے۔ ایسی طرح کہ نفس میں اس سے ایک قسم کا انکسار اور شکستگی پیدا ہو جائے اور صفت بہیمیت کی بنیاد میں اس سے انقطاع ظاہر ہو جائے اور جو امور اس انکسار کے باعث اور اس انقطاع کے موجب ہوتے ہیں ان میں بحیب اختلاف اشخاص اور اوقات میں بڑا تفاوت اور فرق ہے۔ مثلاً جو شخص کھانے پینے کا فریضہ ہے اور کسی کی طرح نان و علوہ پر گریڑتا ہے اور اس کی بہیمیت کے دور کرنے میں ان امور کی خواہش کو ترک کرتا اور غیبر کو اپنے اوپر محض اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے ایثار کرتا "جس جگہ نہ ایسی چیزوں کی حصول کی طبع ہو نہ حق شناسی اور خدمت گذاری کی امید ہو اور نہ رمد و ایثار سے مشہور نیک نام ہونے کی توقع ہو۔" علیٰ ہذا القیاس۔ اس شخص کی تعلیم طلب میں حسن کی فطرت میں عورتوں کی عشق بازی اور شہوت رانی رکھی ہوئی ہے اگر اس کو حسن و اتفاق و یادری و نجات و اقبال سے محشوقہ ذات جمال اور محبوبہ صاحبہ حب و مال رقیبوں سے بچا کر آئے تو اس خوشی کے وقت میں خداے تعالیٰ کی خوشنودی چاہئے نہیں

کے لئے اور اس کے عذاب سے ڈر کر زنا سے پرہیز کرنا باوجودیکہ رغبت مصاحبت
طرفین کے دامن گیر حال ہے اور شوق و مشہوت جو شش زن ہے اور کسی مانع طبعی اور
عرفی کا نام و نشان نہیں حالانکہ اس محشوقہ کا وصال حاصل کرنے میں اس نے بڑی
بڑی مشقتیں اٹھائی تھیں بہت سے اموال خرچ کئے تھے " دخل عظیم رکھتا ہے۔ اسی
طرح غیل مل پرست و مہمان طالب عزت و نام کے لئے محض لوہہ اندھ بے حساب
مال خرچ کرتا " اس حیثیت سے نام و نشان کی طلب اور میز دل علیہ کی مداحی اور حق
شناہی کی امید نہ ہو یا اس کے کسی پہلو احسان کا عوض یا مرکافات یا آئندہ
اسی سے کسی منفعت کے حاصل ہونے کی امید نہ ہو یا سخاوت و جود سے مشہور ہونے
کی توقع نہ ہو۔ ایسا کام کرتا ہے کہ اس کے غیر میں نہیں کرتا اسی طرح مفلس فقیروں
اور ذلیل مسکینوں کے ساتھ تواضع کرتا باعزت افزایا کے حق میں جو اپنے اقربان
امثال میں عزت و جاہ سے ممتاز ہوں اور نام و نشان سے زمانہ بھر میں مشہور
ہوں۔ اسی طرح ہاکت کی جگہوں میں پیش قدمی کرنا۔ جہاں مان و مال کا تلف ہونا
اور عیال و اطفال کی بربادی نظر آتی ہو۔ اہل محبت و نزول لوگوں کے حق میں حصوں نے
میدان کارزار اور معرکہ نبرد کا چہرہ آنکھ سے دیکھنا اور زمانے کے گرم دوسر کو مطلق
نہیں چھکنا۔ اور اسی طرح بحوث و مناظرہ میں سکوت کرنا اور سچی بات میں جھجکا
چھوڑ دینا اور اپنی تانہمی اور غلط فہمی کا اقرار کر لینا ان علماء کبار کے حق میں جو نکات
و تبحر میں مشہور ہیں اور قوت مناظرہ اور خصم (جانب مخالف) کے ساکت کرنے
میں نامور ہیں اور توجیہ اور تاویل کے فن میں یدِ طولی رکھتے ہیں اور مل اور منع میں کعب
علیہ رکھتے ہیں اور اسی طرح ابنائے حق اقربان پر حسد نہ کرنا اور نام و نشان کی مطلق
پہلو نہ کرنا اور اہل زمانہ میں امتیاز کا طلب نہ کرنا اور خوارق و کمالات و کشف و کسب

۱۱۔ یعنی پوری طاقت سے بڑی دسترس سے یعنی جو جس اسرار سے مال خرچ کرنا ایسا نادر کھتا ہے ۱۱

۱۲۔ یعنی پوری طاقت ۱۲۔ یعنی بڑی دسترس ۱۲۔ مثلاً کرنے میں اور مدد میں اقصیٰ کو نہیں ۱۲

آئندہ اور دعاؤں کی قبولیت کے اظہار میں کوشش کرنا ان شائع کے حق میں جو قوت
تاثیر کے موصوف ہیں اور کشف وقائع میں مشہور رہیں تو اختلاف اشتقاق کے متعلق
جو تفاوت تھا اس کا بیان ہوا لیکن بحسب اختلاف ادوات کے جو فرق ہوتا ہے اس کی مثال
یہ ہے کہ دیکھ لو یہ پانی کا پینا ہے جیسے سیرابی کے وقت میں نصیباً آداب شہر میں اور بار
ہرپ کے کنارے پر کوئی کوڑی کے دے بھی نہیں خرچ تا پھر ناگاہ ایک ایسا وقت آجائے
و ایک لذت دوق، بے آب و گاہ میدان میں گرفتار ہو جاتا ہے اور شدت جیاس کی وجہ سے جان لیس
ہو جاتا ہے پس ہزار ہر و چہرے آب زر راں کا ایک پینا کہیں سے پیدا کر کے اپنی تمام محنت
سے اس کی طرف متوجہ ہو کر اور اپنی زندگی کو اس میں منہر کر کے اس پینا پر آب کو ہاتھوں سے کر
چاہتا ہے کہ خشکی لب اور سوزش بینہ کو اس آب زر راں سے دور کرے اور اپنی جان کو ہلاکت سے
نجات بخشنے اس اشتا میں ایک اور شخص جو اسی حال میں گرفتار تھا اس کو اپنے ادب یا تیار کیا اور گویا
کہ اپنی جان کا غرق نکال کر اپنے بھر سے ایک ٹمبوہ نکالتا کہ اس شخص کو دیدیا اور اسی طریم بالمرہ
اور نہیں من المنکر ہے کہ ہر طالب علم جو مدرسہ میں بیٹھا ہے اور ہر نقیر جو کسی خانقاہ میں قریہ نکلتا
ہو کے ہوتا ہے بلکہ ہر مکان جو کسی مسجد میں آمدورفت رکھتا ہے اور اپنی حیثیت کے مطابق عبادت
ہے پس ناگاہ ایک ایسا وقت آچینچا ہے کہ اس میں اظہار کلمہ حق چاہنا ہی کا موجب اھتا
رہی کا سبب ہوتا ہے لیکن اس میں کسی سخت کا زندہ کرنا یا کسی بدعت کا محروم کرنا آتا ہے ایسے
وقت میں کلمہ حق کہنا بڑی قدر قیمت رکھتا ہے (الفصل ان کلمات کا خلاصہ ہے کہ یہی وہی سہل
اور آسان آسان کام ہیں کہ حکم طاعت اکثر یہ کوئی طاعت بہت شخص ان کی پرواہ نہیں کرتا اور ان
کاموں کے لئے چنداں پرواہ نہیں کرتا اور یہ کام اپنے کمال کے نفس میں کچھ نہ نہیں سمجھتے پھر ایک ایسا
وقت آچینچا ہے کہ یہی امور افضل عبادت اور شکل ترین ریاضات ہو جاتے ہیں اور داخل کے
نفس میں ایسی تاثیر پہنچاتے ہیں کہ ان سے ہزار چہاں سے اتنی تاثیر کے حاصل ہونے کی امید
نہیں ہوتی۔ تبصرہ افادہ :- وہ محبت ایمانی کے حوالات کے بعد بڑے مواقع غفر میں کسی
نفل کا واقع ہونا ہے۔ چنانچہ خیریت کی تہذیب اور سنت کے زندہ کرنے اور بدعت کے نابود کرنے
تہذیبی طاقت ۱۲۵ یعنی بڑی کوشش ۱۲

میں کوشش کرنا یا طریق حفظ میں سے کسی طریقیت کا رواج دست یا مقبولان بارگاہ حق تھا
میں سے کسی عقیدہ کی ادا کرنا یا اپنی باریکدستی میں سے کسی مظلوم استہدایہ کی فریاد دہی کرنا یا
یا اپنی جوانی و دلپرستی سے گان غم کے کسی عاجز کی اعانت کرنا یا کسی اہل حق و اضطراب کی تملی کی
کوشش کرنا یا کسی بیچ و تاب کے گرفتار سے حالت حسرت و ناداری کا دور کرنا اور اسی طرح
انہی سب کو پیش کی جس سے نفع عام ظاہر ہو یا اس کی وجہ سے اصلاح دنیا بین الناس حاصل ہو
اگرچہ یہ سب نفس پر چنداں شاق نہ گذری ہو اور چنداں صرف اسباب کثیرہ یا اوقات عزیزہ کا
موجب یا بوقول و سرغریبات اور ترک مافات کا باعث نہ ہوئی ہو۔ خائن بہ عاقل و ہر فن
و دین پر پوچھنا نہ رہے کہ احادیث و قول و بین اور آثار و سلف صالحین میں جو کچھ پہل
اور حق و ثواب سے اعمال پر پڑے بڑے بڑے ثمرات کثیرہ کا مترتب ہونا ذکر ہوتا ہے۔ چنانچہ
اس کی وجہ یہ سمجھنی چاہئے ہیں یہ اعمال یا کس قدر قائم سے ہوں گے یا تیسری اتم سے اور اگر صحیح
شرائط صادر ہوں تو اپنے فاعل کے نفس میں کس قدر ایمانی کے پیدا ہونے کو واجب کرتے
ہیں اور کس قدر ایمانی بحسب مراتب خود خود کو لاء نقصانات بالذات موجب نجات اور
سبب رنج و رجات ہے۔ واللہ اعلم۔

یہ سب بات درج ذیل ہے۔
تیسری ہدایت :- حجت ایمانی کے آئین سے بیان میں : بارشتمی ہے چھ اقسام پر
چھ اقسام :- حسب ایمان کے عہد آثار میں سے تمام محبت و عزیمت حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ
کی رضا جوئی اور اس کے احکام کا تعمیل میں تھا ہو جانا اور اس کی رضا جوئی تک پہنچانے والے
مقبولہ ظرفیت کی اشاعت میں کوشش کرنا اور لوگوں کو اس کی اطاعت اور فرمانبرداری کی
طرف دعوت کرنے میں جدوجہد کرنا اور ترکِ بدعت و فساد کی طرف ان کو ہدایت کرنا نہ
مکانہ و مشاہدہ اور حصول مقامات خداداد بقا اور صفاتی اشیاء کے خشوف ہر ایک طلب
تساکر نام ہے اور ہرگز ہرگز یہ نہ سمجھنا کہ مراد اس کلام سے ان کا عدم ہونا ہے ان مقامات سے
یعنی یہ کہ صحابہاں حسب ایمانی ان درجات پر ترقی نہیں پا سکتے حالانکہ اگر ایسا ہرگز نہیں، بلکہ
سب آگاہ ہیں سے یہ نیز دیکھنا یا وہ ترسعوات مشاہدہ مکانہ سے کامیاب ہونے والے

۱۰۔ خلاصہ سفر حج کا مرقعات بسندہ جزئی ۲۲۔ عہد ملاقات۔ دلپند جزئی ۱۸

۱۲- عسله الالوانات. ۱۳- پستدین

ہیں اور میدانِ ہائے فنا کے شہسواروں میں زیادہ تر چالاک اور حاضر و انکشافِ حقائق
اشیاء کے سمجھنے والے ہیں۔ بہتر تیرگ ہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ ان کا مقصود اصلی اور مراد
دلی بجز رضائے مولیٰ و اہلِ اوقات مصطفیٰ اور کوئی چیز نہیں ہوتی اگرچہ وہ مقامات رفیعہ اور درجات
عالیہ کی طریقہ کیسی یا بعض عنایاتِ مجربات وہیں سے اُن کے نصیب ہو جائیں۔ بیعت
فراق و وصل رضائے دوست طلب کر حیف باشد از غیر از بیعتِ تمنا سے

اعراض صاحب اس حب کو سوائے طلبِ رضائے مولیٰ اور مجز اس کفرانِ برداری کے اور کوئی
کام نہیں اور ایسے بکر اور عقید سے جو کہ اس کی فرمانبرداری میں غلغلہ انداز اور اس کے غصے اور غضب کا
موجب نہ ہو۔ اسے کچھ عارض نہیں اور وہ حالات نفسانیہ اور ملکاتِ قلبیہ جو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری
کی ترقی اور دنیا دہی میں کام نہ لیں اُس کے کسی کام کے نہیں اور اسی استعراقِ بہت اور تمنا سے
عزیمت کے نتائج سے ہے کہ کل ماموسی اللہ سے تمام حقائق حقیقہ اور بنیہ کا "جن کا غشا رضا
جوئی خداوندی نہ ہو" منقطع ہو جائے اور خوفِ خدا اور ان تمام امور کی اصل ایک حالت ہے حالات
تعلیمیہ ہیں کہ اس کا نام رفیقِ اعتماد علی ترمیمِ اللہ ہے جیسے ایک غلام فرمانبردار کو اپنے مولائے
مشفق کی تربیت پر اعتماد ہو جاتا ہے کہ وہ غلام اُسی اعتماد کی وجہ سے اپنے حوائج کے حال کر رہی فکر
بہر حال میں غارِ خیال رہتا ہے اور غم اور فکر کی فوجیں اس کے دل پر هجوم نہیں کر سکتیں اور اپنے مولائے
سوائے اور کسی کا خوف اور کسی دوست کی امید اُس کے دل میں راہ نہیں پا سکتے اور اپنے مولیٰ کے
مال و ملکات اُس کی اجازت سے ہے کھٹکے تصرف کرتا ہے اور اس کے تاثراتِ ظالموں اور کوشش
چاکر اور بڑی دیر سے ملکر رہتا ہے اور یہی اعتمادِ قلبی توکل کی روح ہے اور باقی امور اُس کے
قالب ہیں۔ مست بھیجنا کہ توکل کا مقتضا اسباب و عادیہ کا مطلق ترک کر دینا ہے بلکہ اسباب
پر اعتماد کا چھوڑ دینا۔

بیعت ۱۔

گفت: پیغمبرِ باو از بیعت
بر توکل زانے اشتر بہ بند

دوسرا افادہ: - پیغمبر آثارِ بحیث ایمانی کے جانوں اور حیثیتوں پر دلیر ہو جاتا ہے اور یہ معنی ان
تکلم کے نہیں کہ اس سے اعلیٰ ہے تفصیل اس کی ہے کہ جس طرح کوئی شخص اپنے منعم کی رضا
جوئی کے لئے متشخص اٹھتا ہے اور ان مشغولوں کی فنی اس کے دل اور جان کو بہت جلد سے لے کر چھوڑ دیتا ہے

اپنے ضمیر کی رضا اور خوشنودی ان مشفقوں کے برداشت کرنے میں تھکا ہے اس لئے وہ تمام
 مشق اور محنت اپنے اوپر روا رکھتا ہے اور اس محنت کشی اور محنت مشقت کو جو اس نے محض
 اپنے برائی کی رضا جوئی کے لئے اختیار کی ہے صبر کی جنس سے شمار کرنا چاہیے اور ایک دوسرے شخص ہے
 کہ قسم ہے اس کو اپنی زحمتوں میں محفوظ رکھا ہے اور طرح طرح کی مصلحتوں سے کامیاب
 کر رکھا ہے۔ مثلاً ایک بڑا اعلیٰ شان مہل اس کے لئے بنایا گیا ہے اور اس کے لئے محض شادی
 قریب دس لکھی ہے اور باہر شہرت و نشاط اور خوشی اور دانی کے لوگ اس کے لئے حاضر کر رکھے
 ہیں اور مستی شام اور صبح گردانہ اس کے لئے تیار کر رکھا ہے میں وہ بڑے فرائیوار ابقیا و شام
 کمال عزت و افتخار سے اس مہل میں رونق افروز ہے تو ایسی خوشی اور شادمانی اور فرحت اور
 کامرانی میں اگر پھر یا پھر اسے کاشی کو فرائیوار ابقیا جو سنگ پائیک امانات و کرامات سے
 پُر ہوا ہے خوشی کے مروجوں اور فرحت کا بہروں اس دکھ کو فزہ برابر بھی نہ سمجھے گا۔ اور ہرگز اس
 حد کا پھر رنج اس کے دل پر نہ گھڑے گا اور کسی وقت پریشانی کی کوئی نکتہ اس سے صادر ہو
 تو پھر اپنے دل میں شہر سوگ اور خجالت سمجھے گا اور اس ناشائستہ عمل کے صدور کی وجہ سے
 اپنے آپ کو طعن لہجوں اور سبک مزاجوں کے گروہ سے شمار کرے گا اس طرح جب ایسا ہی
 وہ ہے مصیبت کا غلہ کثرت نعم خداوندی اور طرح طرح کی تربیت ربانی کے کسی مصیبت کو غلہ مصیبت
 کیونکہ نہ ہو ایک جو کہ ہماری نہیں شمار کرتا اور اس مصیبت کی کدورت اس کی خوشی اور سرور میں کسی طرح
 کا غلہ اور غم نہیں ڈال سکتے ہیں ان بلاؤں کی پہچان نہ کرتے اور شر اور مشکلات میں خیال نہیں
 لے لے اور مصیبتوں کا اثر اس میں کہ دل نہ پہچانے اور غم کی نعمتوں کے ساتھ اس کے گہلی
 سرور و استہاج کو "خفا و پیر طیارا" جانا چاہیے اور یہاں سے غم ہو گیا کہ صاحب حب ایمانی
 کام شکر و شکر ہے اور غم اس کا کام صبر کے درجہ تک نہیں اترتا اور شکر کی روح دہی سرور
 میں ہے کہ بے شمار بہر اور بے غمشش کے لاکھ کر نیکیا سبب تقاریر ہے اور باقی تمام
 اضطرار و قرائن تغیر اس کے قلب میں اور شجاعت بر بلایا کی فروغ ہے ہمیشہ خوشی اور بے غم
 رہنا کہ شجاعت میں ہی فرحت اور سرور ہے جو کہ حقیقی نعمتوں کے علاوہ کے سبب حاصل ہوتا ہے
 اور احمد و تکریم کا نام نہ ہے جس کے سبب شجاعت و شجاعت ہے خداوندی وہ ذات والا

صفات مستثنیٰ اور بے پردہ ہے اور ہر ایک غلام ہر ہے کہ اس ذات کثیر البرکات کا استفادہ
 نزل دلائل ہے اور اس کی نعمتوں کا ہر حال میں فیضان ہوتا ہے اور اس شجاعت کے فروغ سے
 ہے۔ خدا الہی پر راضی رہتا اس لئے کہ وہ ہر حقیقی اور محب تحقیق جب اپنے آپ کو باوجود
 عدم استحقاق کے طرح طرح کی نعمتوں اور نیکوئیوں کی شکر و تحسین سے مستحق قرار دے اپنے آپ کو ان سے
 بالا وال دیکھتا ہے تو البتہ اس کی عقلی خاص جو کہ ایمان سے روشناس ہے ہر حال اور بصیرت کو جوں
 پیش آتی ہے تربیت اور تادیب کے قید سے شمار کرتی ہے اور اس سے لعل نظر کر کے جب
 اس بات کا خیال کرتا ہے کہ اس کی ذات کس طرح سے ادنیٰ سے ادنیٰ نعمت کا استحقاق نہیں
 رکھتی تو نعمت کے زیادہ نہ ہونے کی شکایت یا بعض نعمتوں میں فقر و قنوت ہونے کا گھر اس سے عار
 نہیں ہوتا بلکہ حکایت شکایت اور حرف کھڑکے لئے اپنے ذہن میں کوئی موقع نہیں پاتا۔ بدیت سے
 بدرد و عارف تراکم نیت شکر و شکر کہ ہر چہ ساقی مار نیت عین الطاف است

اسی لئے صاحبِ محبت ایسا نیکو اشعار و شوقیہ اور صاف بین حقیقہ سے جن کا اثر و بار بار کھلتا
 گھر اور شکایت ہوتا ہے۔ کچھ لاف و لذت نہیں حاصل ہوتی بلکہ اس قسم کے اشعار سننے سے
 کسی نیکو اور اذکار خفیف کا ہوتا ہے۔ قید و افادہ۔ معبود آثار محبت ایمانی کے کھلنے پھٹنے اور پھیلنے
 وغیرہ خطوط نفسانہ مباحہ ہر ریاضت شاقہ کی چند ان پر دہانہ لکھتے ہیں ان دشوار کاموں کو
 صاحبِ محبت ایمانی اپنے محکمات سے نہیں گھبراتا ہے اور قصداً ان محکمات کا عمل نہیں کرتا۔ ہاں
 اگر کوئی فرض انراغی صحیحہ سے جو کہ اسکے کمال کے لازم اور اس کے حال کے آثار سے ہے مرقب
 ہو دے تو البتہ ان دشوار کاموں کو پہلے بلکہ لذت جان کو گمال حیات دل اور وسعت صدر سے
 قتل کر گیا جیسے جہاد اور اس جیسے اور بنیاد دین متین اور سمات شرع معین میں مشغول اور
 تکلیفوں کو برداشت کرتا اور جیسے اس طرح ترکہ میں جس کی رغبت دل کی تہ میں ہر چہ کچھ
 ہے ان کے کمال و طاقت و سیرت کے قلب جانشین ہو گیا ہے۔ مشقت کا اٹھانا اور جیسے جو کہ پاس
 برائی کی مشقت کو برداشت کرنا یہ سبب انشاء الہی جو ان کے اپنے نفس پر اور ان جیسے اور بھی
 جنہر سے اور میں جو نعمت کثیف کے موجب ہو سکتے ہیں غرض کہ صاحبِ محبت ایمانی ایسے ریاضات
 کو بلا موجب قصداً نہیں اختیار کرتا بلکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ خطوط نفسانہ اور لذت

جیسا یہ اس کو بڑی ترلی جیسے ہیں چنانچہ اس آیت سرایا ہر ایک میں اس امر کا شفا ہے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ مَا تَزْعُمُونَ۔ یعنی اے ایمان والو! سحری چیز کی یاد
جو ہم نے تمہیں عنایت کی ہے، تفصیل اس احوال کی یہ ہے کہ جس طرح پیچھے ہریان موتی اپنے برگزیدہ
غلاموں کو اپنے مال و ثمن میں تصرف کرنا مطلقاً ایجازت دیتے ہیں یہی اگر وہ برگزیدہ بندہ بعض محافل کے
انہار کے لئے جب اپنی نہایت تمنا ہی (اور اس امر) کے ظاہر کرنے کے لئے اس کا کوئی دوسرا کارساز
نہیں جو اس کے حوالے کا دفتر درہو یا کوئی دوسرا محفل نہیں جو اسے مطلقاً غنا تیرہ سے کامیاب کرے
بعض مستحقین میں ضرورت سے زیادہ تصرف کر کے تو البتہ چکاگی اور اتحاد کا رابطہ زیادہ تر مستحق ہوگا
اور اگر اس سے پرہیز و اجتناب کرے تو البتہ کوئی اور محفل کا برگزیدہ اپنے موتی کے درمیان ڈال دے گا بلکہ اگر
تم مانگے اور محفل غلاموں کے معاملات میں اچھوڑ دے تو غلاموں کا معاملہ جو چاہے گا بعض اوقات
میں ایسے غلاموں کا غنا و ثمن اور جہان و عز و کاردار خواست کرنا بلکہ فرمائش سے مانگنا علاقہ عبودیت
کی اب رہا ہے کہ اس قدر زیادہ کر دیتا ہے کہ اس سے ہزار چند خدمتوں سے ایسے علاقوں کا چل چلنا
نہیں بلکہ یہاں اوقات ایسا ہوتا ہے کہ وہ بندہ برگزیدہ جانتا ہے کہ اس کے مانگنے سے سب عیش و عشرت
کا سامان اس بندہ کے واسطے ہوا کر رکھا ہے لیکن صرف واسطے ظاہر کرنے اپنے احسان کے یا واسطے ظاہر
کرنے تمنا ہی غلام کے یا واسطے کشادگی دینے کے ان کے استعمال کی اجازت کو اس غلام کی درخواست پر موقوف
کر رکھا ہے یہی ایسے احوال ہیں درخواست اور طلب ان ملازمت اور غلامی کی ایسا لطیف رکھتی ہے جو
خارج از حد میان ہے خلاصہ یہ کہ جب غلام غنا تیرہ اور نذرانہ جہانیہ کا حاصل کرنا معاملات حبت ایمان
میں جو کہ مقصود و مطلوب احکام شرعیہ سے بھی ہے اکثر اوقات موجب فعل نہیں ہوتا بلکہ بعض اوقات
میں نفع عظیم بخشنا ہے کہ وہ دروازہ شو کا جب حبت ایمانی کے اعظم آثار سے ہے اہل ایمان کے
میں ہر کھول دیتا ہے اس لئے کلام ربانی اور آیات قرآنی ان لذائذ کی راحت پر مائل ہیں اور ان لذائذ
کے حاصل کرنے والوں پر اعتراض کرنے سے راکت ہیں چنانچہ فرمایا يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْكُنُوا
مِنْ كُنُوزِكُمْ مَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ۔ یعنی اے ایمان والو! کھاؤ یا پھر چیزیں جو ہم نے تمہیں بخشی ہیں۔ اور فرمایا
يٰۤاَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْكُنُوا مِنْ كُنُوزِكُمْ مَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ۔ یعنی اے ایمان والو! کھاؤ یا پھر چیزیں
اور احوال صا کر لیاؤ اور فرمایا قُلْ مَن ذَا الَّذِي يَرْزُقُكُم مِّنْ سِوَا اللَّهِ فَإِنَّكُمْ تَكْفُرُونَ۔

الْبَرِّ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَإِنَّمَا تَعْلَمُ فِي الْغَيْبِ مَا تَشَاءُ يَوْمَ تَقُفُّ عَلَى أَمْتِكُمْ لِمَ أَتَيْتُمُوهُنَّ بِهَذَا الْغُلَامِ الْكَافِرِ ۚ لَقَدْ جَاءَكُمْ بِهِ بَشِيرٌ وَأُنْذِرٌ ۚ وَإِن تَتَوَلَّوْا يَكُنْ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۚ
 اشد کی نسبت جو اس نے اپنے بندوں کے لئے ظاہر کیا اور سترے رزق سے تو کہ وہ ان لوگوں کیلئے
 ہیں جو ایمان لائے دنیا کی زندگی دیکھیں پھر شرک، خاص اخص کے لئے ہیں۔ قیامت کے دن۔

چوتھا اخلاد منہجہ آثار حب ایمانی کے مناجات کی حالات اور طاعات و عبادات کی لذت پانچواں اور
 امر کی حقیقت شروع کلام میں مذکور ہو چکی کیونکہ حب ایمانی ایسی الفت و محبت کا نام ہے جو نہایت درجہ کی عظمت
 سے لٹی ہوئی ہے اور یہ امر بحکم ضرورت اقوال و افعال تغلیص کے صدور کا موجب ہوتا ہے بلکہ مدح لسانی
 اور تعظیم حب ایمانی کا تا مجھ سے متقاضی ہوتا ہے کہ بدن صدور ان امور کے اس حب کے صاحب کے
 دل کو چین نہیں پڑتا جیسے صاحب غصب غفلت غصیہ کا صادر ہونا اور صاحب سردی سے اخلال فرجیہ کا
 صادر ہونا یہ ضرورت ہوتا ہے چنانچہ ابتدا میں اس کا بیان مفصل ہو چکا ہے اگر عرض صاحب اس
 حال کے حق میں باطن مشروط جس سے لائق اعتقاد شرع ہے ظاہر شرع کے ساتھ "جس سے مراد اخلال
 جو ارجح ہے ہمیشہ محفوظ رہتا ہے اور اس کے احوال باطنیہ ان اخلال ظاہریہ سے بچے رہتے ہیں
 پس احوال ان اخلال کے صدور کا تقاضا کرتے ہیں اور احوال و احوال کی قوت و کمال کو ترقی بخشنے ہیں
 اور اسی عبادت میں لذت اور طاعت میں مغیرہ پائی جانے کے سبب سے خشک گلاں سے دور اور اخلاد و سیر
 سے پاک ہوتا ہے اور اسی وجہ سے ارتقوی دعوات ہیں اقراط و تفریح سے محفوظ رہتا ہے۔

پانچواں افادہ:- منہجہ آثار حب ایمانی کے فوائد متعدیہ کہ اپنے نفس کی تکمیل پر ترجیح دینے سے خواہ اصلاح
 ضیاء بین الناس اور انتظام سیاست منزلی اور سیاست مذنی کو اور خلقِ اشد کی خدمت میں مشغولیت کے برداشت
 کرنے اور ان کی تربیت میں مصروفیت کہ اور ان جیسے اور لوگوں کے اختلاط دلی اور حرکت اور تنہائی
 اور لوگوں سے بھاگ کر جنگوں اور بربادوں میں رہنے اور اپنے اوقات کو انکار و مراقبات سے بھر رکھنے
 پر ترجیح دینا ہے اس لئے کہ پچھلے امور اگرچہ حصول مشاہدہ اور مکارہ میں تاثیر قوی رکھتے ہیں مگر قسم اول
 کو رضائے خداوندی کے کھینچ لانے میں دوسری قسم کے امور سے زیادہ تر ملاحظت ہے اور اس صورت
 صاحب کس کمال کو اسباب جلب رضائے حضرت حق جل و علا کے ہمدرد اور مساوی نہیں سمجھ سکتا۔

چھٹا افادہ:- حب ایمانی کے عمدہ ترین آثار اور اس کے افضل ترین لوازم سے تقویٰ کی حقیقت ہے
 جس کی تعمیر عرف مشرق میں مساجد کے ساتھ لگائی ہے جہ فرمایا وَ مَن يُبْلِغْ إِلَى الْحَسَنَةِ الشَّيْءَ

قَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ النَّارِ فَالَّذِينَ فِي السَّمَاءِ يَدْعُوهُمُ إِلَى اللَّهِ وَالْيَوْمِ
 آخِرِ هُمُ السَّامِعُونَ هُمُ السَّامِعُونَ هُمُ السَّامِعُونَ هُمُ السَّامِعُونَ هُمُ السَّامِعُونَ هُمُ السَّامِعُونَ
 یعنی جو فراتر داری کہے انہوں نے رسول کی ایسی بات کہ ہم سب ان لوگوں کے جن پر انعام کیا انہوں نے
 پیغمبروں میں سے اور صدیقوں میں سے اور ان کو کاروبار میں سے ۔ اور حدیث شریف میں ہے کہ حضرت
 علیؓ نے انہوں کو حکم دیا کہ ان کو کلمہ پڑھنا کہ وہ اس طرح حقیقت کی طرف متوجہ
 ہے اور انہیں اس کی اس طرح ہے کہ مکرر دہرائے انہوں کی نقصان رسائی کا اذعان کمال اور نقصان میں اضافہ
 ہے اور جو شخص نفس امارت میں ہم تفاوت کا قائل ہے اس کا قول و جان و زبان کے خلاف ہے اور اس کا
 کلام ناقول ہے چنانچہ اس کا تفصیل اپنے مقام میں کی گئی ہے ۔ الغرض جو شخص اموں منارہ کی مصرت کا
 اعتقاد رکھتا ہے لیکن ان کا نفس ان اموں کے ترک پر اس کی اطاعت نہیں کر سکتا اس شخص کو اذعان کا ایسا
 مرتبہ حاصل ہے جو نصف ترین مرتبہ ہے اور اس کو نفس اذعان عقلی سے نامزد کرتے ہیں اور ایک دیگر
 شخص ہے جس کو اموں منارہ کا مصرت کا اذعان اس حد تک پہنچتا ہے کہ اس کے سب سے اپنے نفس کو ان امور کے
 ارتکاب سے روک سکتا ہے اگرچہ ان امور منارہ کو پہنچنے کی خواہش اور ان کے ارتکاب کی اس کی طبیعت
 میں پوشیدہ ہے لیکن ان کا مصرت کا اعتقاد اس خواہش اور رغبت کا مقابلہ کر کے اسے نہیں چھوڑتی
 کہ اپنے اعضا اور جوارح کو پوشیدہ ناپاکی کے آثار سے آلودہ کر کے پس اس شخص کو اذعان کا ایسا مرتبہ
 حاصل ہے جو پہلے نفس کے مرتبہ سے قوی تر ہے اور اس مرتبہ کا نام اذعان اعتدالی رکھنا چاہیے اور
 ایک شخص اور ہے جسے ان امور منارہ کی مصرت کا اعتقاد اس حد تک قوی ہو گیا ہے کہ جب وہ امور
 منارہ اس کے رو برو حاضر ہوتے ہیں اور اسکے دل میں یہ ہم پڑتا ہے کہ ان امور کا اثر اس کے نفس پر
 پہنچے گا اس کو کوئی ایسی تقریب پیش آئے جو اسے ان امور کے ارتکاب سے باعث ہو تو اسے وقت اس
 شخص کے باطن میں ایسا خوف اور کاد پیدا ہوتا ہے جو اس پر طبیعت کے انتظام کو کم ہر کم کر دیتی ہے
 مثلاً اس کا رنگ اڑ جاتا ہے اور اس کی آنکھیں بے رونق ہو جاتی ہیں اور اس کے اعضاء میں سرخاورد
 ایک اعضا میں سرخاورد ہو پڑتا ہے اور اس مرتبہ کا نام اذعان غیر اعتدالی رکھنا چاہیے لیکن ان میں مرتبہ اذعان
 کو ترک کرنا ہوتا ہے اور اجابت کو چھوڑنے اور ان جیسے امور منارہ شرعیہ کی نسبت پر تیاں کرنا چاہیے
 جیسے کفار کے ساتھ نرمی اور اس میں تشبہ کرنا اور ان کی عیوب و سیلوں پر خوشی منانا اور اہل بدعت و اہل کفر
 ساتھ ملی جلی کرنا اور ان کی بدعتوں کے رائج ہونے میں شالہ ہونا پس اذعان کا پہلا مرتبہ عین ایمان ہے

کہ بدن اس اذعان کے درخ کے درجات سے نجات حال ہے اور دوسرے مرتبہ کو ظاہری تقویٰ کا روح شاکر کرنا چاہیے کیونکہ ظاہری تقویٰ اور امور محسوسہ شرعیہ سے بچنے اور نفسِ امّارہ کے ساتھ لڑنے کو نیک نام ہے اور اس کا روح مراتب اذعان سے لپکا مرتبہ ہے جس کے سبب نفس و شیطان سے مقابلہ کر لیں اور میرے مرتبہ کو تقویٰ حقیقی کی روح شاکر کرنا چاہیے کیونکہ حقیقی تقویٰ منوعات شرعیہ کی نسبت صحیحی کراہت ہونے کا نام ہے اور اس کی روح وہی اذعان ہے جو ایمان کی علالت ہے اور مراتب احسان سے معذور ہے یہ صاحب اس مقام کے آثار کا ایک نمونہ ہے اور ہر صاحبِ حیرانِ سلیم ذہن مستقیم جو کمال کی آنکھ سے ان امور مذکور میں تامل کر گیا اللہ تعالیٰ ان امورِ پیرہ سے آگاہ کرنے کا استنباط کرے گا۔

چوتھے ہدیے خیرِ ایمانی کے بیان میں

اس میں پانچ افادے اور دو فوائد ہیں

پہلا افادہ: ایمانی محبت جو اصل میں نہایت درجہ کا پیار ہے جب زیادہ تعلیم کے ساتھ ملکر اپنے کمال کو پہنچتی ہے اور سچے شمع کی رضا جوئی پاک مومن کے اندر اویسا ہر اعضاء اور قویٰ کو اپنے اثروں اور نوروں سے روشن اور خوبصورت بنا دیتی ہے اور شکرِ اوتوکل اور نیکی جوئی اس کے اثر میں جاگیر ہو جاتے ہیں اور تمام موجودات کے پیدا کرنے اور ان میں طرح طرح کے تعزات سے کر دیکھ کر غفلتوں کے ساتھ اس بے قدر و قدر اور مٹھی بھر کی پرورش اور ہر قسم کی جلا اور حدیث سے اس کا نگاہ رکھنا بھی انہی میں سے ہے تاثر گئے ہیں اس ذاتِ بابرکات کی کجائی کا ملاحظہ اس کے ذہن میں مضبوط ہو جاتا ہے اور خیال و حیرت جو کہ ایمانِ باہد کا خلاصہ ہے اس کے دل میں یہاں تک سمجھ جاتی ہے کہ اپنے تمام مال و اسباب کو اپنی ملکیت میں نہیں جانتا بلکہ اپنے آپ کو اس جو پائے کی مانند جو اپنے مالک کے ہر سے محروم کھیت چر رہا ہے خیال کر کے دنیاوی زمینوں اور دنیا گانی کے سامانوں سے غافل حال کر تباہ اور اعضاء اور قویٰ کو اور اپنی عبادت کو بھی اپنا نہ جان کر اپنے آپ کو اس مٹھی ہاتھ کی مانند جو جبکہ اپنے مالک کے کاموں کے صادر ہونے میں واسطہ اور تمسیر جو نہیں زیادہ کچھ حصہ نہیں لے سکتا ہے اور ربِ الارباب کی ربوبیت کے ساتھ اسکا سبب یہاں تک گھس جاتا ہے کہ دستِ چاہا اعضاء و دینا۔ اسی مقام کی ایک

لہذا ایمانی ہر ہر کے رب ہوئے ہر راضی اور خوشنودیر

چہرے اور کالیہ شریعہ کے اٹھانے پر اس کے سینے میں اس قدر وسعت پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ بلا مشق
 وینا اور ایسی آفتاب شہوت اللہ صمدی کے لئے سلاہ۔ اسی کلام کی طرف اشارہ ہے اور سنت
 کہ پیر دی میں ولادت پانچویں و مہینہ حید نبیؐ ایسے ہی بزرگوں کے احوال کا بیان ہے کہ خواہ
 قرآن و آئین و عبادت و سیرت و غیرہ سب ملتا اور وہ انا عبد خلیق عبدی او
 دمت بکون علی اللہ کہہ دیا ہے اور کہ اِن کَشَفُوْا اَیْرَضَنا لَکُمْ اور وہ بھی حق
 الصالحین۔ اور اللہ! اِنَّ اللہَ مَوْجِدُ الْاَبْنِیِّ الَّذِیْ مَوْجِدُ الْاَعْدَاۃِ الْبَرِّ اور نیز محبت کے نشان
 ظاہر ہوتے ہیں اور اس کی رضا منی کے لئے کہ اَقْبَلْتُ شَہْرَہٗ لَکُمْ وَ اَلَّا سَلاَہُ فَمَسُوْ
 شَہْرَہٗ قَبْلَہٗ شَہْرَہٗ۔ انہی کی طرف اشارہ ہے روشن ہو جانے ہیں اور اس کو اپنی ولایت کی بنا میں لیکر
 اور انہی چہرے کے سایہ میں ہر گز اپنی بچاؤ اور توفی تیر کا معلق ہوتا ہے
 حال کلام جناب پارس سے اس کو بہت سارا اقبال اور ایجادات اور احکامات کے سرچشمے سے فائدہ اٹھا
 کا پڑا لکھ حال جو ہاں ہے بربر ہے کہ وہ علوم تعلیم میں ہو یا عوارض قید میں اس اہمال کی تفصیل یہ ہے
 کہ روحانی شریعت والہانہ انسان کے باطن میں دو طاقتیں معلوم ہیں۔ اول جاننے والی جو کہ تجھے کا کا
 دیتا ہے یعنی اس طاقت کے ساتھ ظاہر یا پوشیدہ چیزیں معلوم کر سکتے ہیں اور جس کا نام عقل ہے۔ دوم
 ارادہ کرنا طاقت جو کہ معلوم اور اذکارات کے سوا خوشی اور غصہ اور بہادری اور ڈر اور ہراس
 اور وحشت اور رضا اور کراہت اور ادا و اس اور شوق اور ناہوشی اور باقی نفسان کبھی توں کے
 اٹھانے والی ہے اور جس چیز کا لقب طلب ہے اور ان دونوں طاقتوں کا فرق ظاہر ہے
 اس واسطے کہ شجاعت کے صفی کا سامنا اور اس کی حقیقت معلوم کرنا اور چیز ہے اور خود شجاعت اور چیز ہے
 کیونکہ بہت سے شجاعت کے صفی کو جاننے والے اس کے تمام اور اس کے حاصل کر کے اسباب بحث میں تھکتا
 کہ نہ سہل ہے بلکہ بہت ہے کہ کسی راہزن کا مقابلہ کسی چکر کا سامنا ان سے نہیں ہو سکتا اور بہت سی خون نری میں

۱۱۔ اور اسلام کے دین پہنچنے پر پہلے تو اس ۱۲۔ اور کیا جو کایز اسٹریٹلے اسلام کے لئے کھلیا۔ یہ تو وہ ایضاً
 کی طرف سے رہنا ہے کہ اور بہت کھلی اسٹریٹلے دین کے لئے ہوئے پر مہر ہو جس ۱۳۔ اور جیوں نے مارے
 اسٹریٹلے کا شیک ہم انکار ہی ہو یہی سو بہادری کے ۱۴۔ شہید ہونے کے لئے کہ ان کے ہوش میں نہ ہو کہ ان کا دین
 رہا۔ کہ گویا ہم پانچ ۱۵۔ اور بعض اسٹریٹلے پر سیر کر کے کہہ رہے ہیں کہ کافری ہے ۱۶۔ اور ان کے لئے
 کہ وہ خود اپنے لئے نہ ہو کہ ان کے لئے اور وہ خود ان کے لئے اور وہ خود ان کے لئے اور وہ خود ان کے لئے

میں کھتا اور جنگ آزمائی میں طاق بہادر اور دیر لیسے بھی دیکھتے ہیں کہ بہادری کے معنی کھتا اور کھاتی نفسانی کیفیتوں سے بدل کر ان کے مشکل کچھ حال معلوم ہوتا ہے اور ایسا ہی مست بھی یا
 گرجنے والے شیر جیسے کسی کو خاک امر کا معلوم کرنا اور عاشق یا ساد میں نقصان پہنچانے کی کسی چیز کے طور کا
 یقین کرنا اور بات ہے اور خود خوف والی کسی ایسی کیفیت کا جائز ہونا کہ رنگ کی زردی اور آنکھوں کی
 بے روغنی اور ہوشوں کا خشک ہونا اور شیوں کا سمیت ہونا اور اعتدال کا بیکار ہو جانا اس کا شمار
 میں سے ہے۔ اور بات ہے اس لئے کہ غمناک امر کو تو بہادر اور بزرگ دونوں پہنچتے ہیں لیکن بزرگ پر
 ایسی حالت گذرنا ہے کہ ہمارے پر اس کا عشر عشر بھی نہیں آتا اس طرح کسی خصوصیت آدمی کو خوبصورتی
 کے جاننے اور اس کے غمناک حال معلوم کرنے میں عاشق اور عارفین برابر ہیں لیکن جو عجب و تاب اور ظن و
 اضطراب عاشق کے دل پہ گذرتا ہے غیر کے دل پر نہیں گذرتا۔ جب یہ نتیجہ پہنچتی ہے اور عقل اور قلب کی
 فرق توہین میں چلنے لگتا تو پہنچا چاہئے کہ بعض لوگ اعتبار کے پیدائش میں عقل کے تیز اور قلب کے کند ہونے
 ہیں اور بعض اس کے برعکس چنانچہ آئندہ کاروائی میں بات پر مشیدہ نہیں۔ یہی جو لوگ اعتبار
 فطرت میں تیز عقل پیدا ہونے ہیں جب ان کو ان کی عزایت اس مقام پر پہنچاتی ہے اور عقلی تیز
 سے ان کو مشرف کر دیتا ہے تو اس کو انداز کی طرف سے امور غیر میں خام بناتے ہیں اور علم کی
 جانب سے اللہ میں مشائرت کی رہنمائی اور اس کی ولایت کے نشان اس پر ظاہر کرتے ہیں
 مثلاً وہ خواب میں دیکھتا ہے کہ اللہ تبارک تعالیٰ کی جانب سے یا فرشتوں یا پیغمبروں یا ارواح کی طرف سے
 کسی چیز کے اسرار انعام دینے کا حکم ہوتا ہے یا ساد میں کام کے ذریعے اس کام کی طرف رجعت والی
 جاتی ہے یا کشف کے طور پر دل سے آفرنگ اس واسطے کہ تمام سال اس کے سامنے حاضر ہو جائے
 یا اس کی سوچ بچار کے وقت اس واسطے کہ اس کے کرنے پر توجہ کرے اور اس کے
 چھوڑ دینے پر اس کی بھلائی اور اس کی ترجیح دینے والے (اللہ) اس کے ذہن میں کھینچنے لگ جاتے ہیں
 اور ایسے ہی ان واقعات کے ظاہر ہو جانے کو "جو تیر جہاں کے ساتھ تعلق ہیں" یا ان امور کے
 روشن ہو جانے کو جو مردوں کی صورت سے تعلق رکھتے ہیں "یا اجتہاد کی سکون یا گھبراہٹ کے
 انتظامی امور کے اختلاف کو اس پر کیا سبک دیا جائے اور اس طرح اپنے ان بچے بڑے کاموں کو جس کو
 پسندیدگی اور پسندیدگی میں مشغول ہے۔ نور اور چار کی کہ باس میں دیکھتا ہے اور خیال میں نور

کو خوبصورت اور پرصورت رنگوں اور خوشنما اور بدینا شکلوں میں معلوم کرتا ہے اور اس قسم کے
 رنگ کو اصطلاح اور مشابہت میں حد تک کہا کرتے ہیں اور جو رنگ استیلا پیدا نش میں پاکیزگی
 والے پیدا ہونے میں مسودہ رکھتا ہے ان کے طبع سے بچتے ہیں۔ ان کی عقل ان امور کی حقیقت پر آگاہ
 ہو یا نہ ہو بخلاف جن چیزوں کا وقوع غیب میں اس شخص کی وساطت سے مقرر ہو چکا ہے ان پر انچل میں ایسی
 میری اور حرات معلوم کر لیتا ہے اور برائیت کو برتر اور اعلیٰ آنکھوں میں پیدا ہوا ہے کہ وہ اس کو جو کر کے
 اس نام کے کرنے پر آمادہ کرتا ہے اور خود یہ شخص اس اور اسے اور باعث کے پیدا ہونے کے سبب میں
 حیران رہتا ہے اور اس کی وجہ کہ کچھ نہیں سمجھتا اور جن چیزوں کو وقوع غیب میں اس کی وساطت سے وقوع
 نہیں ہوا ان کی نسبت اپنے آپ میں پتہ دہی اور ان چیزوں کے وقوع میں رکاوٹ اور استبعاد معلوم
 کر لیتا ہے اور ان کے واقع ہوجانے کی کوشش میں مستحق اور کاہلی اور ان کے طلب کی شوق کی پیداشت
 میں تعلیت اور تحکمان اس کے دل میں پیدا ہوجاتا ہے اور ایسا ہی اشرقتالی کے غیب نمودوں پر فائز
 کی مانند پر غیب دیا آنکھوں میں جو شہادت ہے اور اس کے مہم بندوں پر باطن کی فائز رحمت اور
 ہر باطنی کا دیا اس کے اندر ہر سانس اور ان امور پر اس کے اطلاع نہ ہو جو غیب زیدی کے منظر
 ہوتا ہے اور وہ مہم لوگوں کے مہم ہونے کا باثبات ہونے میں اور خواہ اچھے اور بد کے اور ان کے جواز
 اور عدم جواز کو نہ جاننا ہو۔ ان کے منظر میں چلنے کے بعد اپنے آپ میں خوش یا ناخوشی کو یا یا کرنا ہے
 اور اس حلال اور پاک طعام کی طرف جواہر میں اس کے کھانے کے واسطے تیار کیا گیا ہے اس کو
 خواہش پیدا ہوتی ہے اور اس مہم اور اس کے کھانے سے جو اس کے لئے تیار نہیں کیا گیا
 اس کی قدرت ہوجاتی ہے خواہ ظاہر میں اس کے حلال یہ حرام ہونے کے حال یا مکس معلوم ہوتا
 ہے اور ایسا اوقات ان پروردگار کی ان امور کی اصلیت سے بے خبر ہوتی ہے اور ان امور
 کے دل میں پیدا ہونے کے بعد یہ حیران رہتی ہے اور ایسے لوگوں کو مشربیت میں منہور اور اور حارین
 کے نام سے پکارتے ہیں اور ان اس کے طلب کرنے میں صفت و کارنا اور غیب کی طرف متوجہ ہونا محرم
 اور حارین کی طاقت ہے یہ یہی کہ وہ احباب قرب لائق کی مانند اس امر کے واقع ہونے پر اپنی
 حیرت کو نگاہی یا کسی کو قطع یا نقصان پہنچانے کے غور و فکر ہوجاتی ہیں دشمنوں سے یاد لینے یا کسی
 سے اطمینان کی کوئی چیز نہ ہونے سے دعا کے اور کچھ نہیں ہو سکتا اور تعظایب اور امور

میں سے بعض امور و دلوں مستم سے آتے ہیں۔ اور اس مقام کے لازم سے یہ ہے خواہ اس مقام
 نہ آجھڑے پر خواہ طبع کہ جو خاصہ قرار کے نام پر ہو جائے یا اس کے حال ہونے کے پھر اور اس کے
 ہونے کے بعد عبادت و تہذیب اس کا قبول ہوتا ہے کہ وہ دعا بھی تقدیر کے خلاف ہر حال
 نہ کرنا سوں اور تہذیب کی صورت میں سے یہ صورت ہے پھر جو شخص اس مقام پر آئے گا اس کے
 کوشش کر کے ہوئے ان بزرگوں کے مقابل میں قائم ہو گا۔ ایک مقام اور خواہ پر گیا اور جو شخص اس مقام
 پر کے حاصل کر لے اور رواج دیتے ہیں کوشش کر لیا ضرور لایا جائے کہ اس مقام پر اس مقام کی
 اور اس مقام کی تفصیل میں اس مقام اور تہذیب میں عقلم و تہذیب بزرگوں کے حالات سے طالب اس مقام
 حال کلام اس رستے کے نام اور اس گروہ کے بزرگ ان فرشتوں کے زمرے میں شامل ہے جو اس مقام
 کو ہر حال کی طرف سے تہذیب اور کے بارہ میں اہام ہوتا ہے اور وہ اس کے جاری کرنے میں کوشش
 کر کے ہیں ان بزرگوں کے حالات کو فرشتوں کے امور اور تہذیب میں کرنا چاہیے۔

دوسرے مقام اور اس مقام سے بہتر اور اعلیٰ مقام ایمان حقیقی کا مقام ہے اور جو شخص ہونے
 اس مقام پر پیدا ہوتا ہے اور ایمانی محبت اس وقت اس مقام کے پھر سے پوشیدگی کا پردہ دور کر کے اس کے
 قریب کو سفر تاکہ روشنی اور مدنی کے ساتھ ظاہر کر دے اور اس کا بیان اس طرح ہے کہ جو شخص
 نفسانی یا قوت کے لحاظ سے آدمیوں کے خلاف درجہ اور تفاوت دیتے ہیں بعض بدیقات اور
 عہد لیاقت والے ہوتے ہیں اور بعض وہ ملکات طبی طور پر پائے جاتے ہیں مثلاً اگر تم شجاعت کے بارے
 میں خود کو مصلوب کر لو گے بعض آدمی اختیار پیدا نہیں ہیں ایسے دلاور اور بہادر ہوتے ہیں کہ جو
 ہم جیوں سے ان کی کونے کے خواہاں اور پیادوں کی خدمت میں کے طالب ہوتے ہیں اگر چاہوں گے بھی ان کا
 نہ شک نہ رکھا اور اس مقام اور استعداد کی گمان نہ تھا اور ان کے حساب اور تہذیب اور ملکات
 ساری اور شکر کا تجربہ نہ کیا ہو لیکن بہادر اور دلاوری کا دریا ان کے دل میں جوش آتا ہوتا ہے
 وہ ان کی جہالت کے واقف کاروں کی تہذیب کے واسطے کوشش کرتے ہیں اور جب آزمودہ اور
 انہیں میں ان کی حال و حال کو سمجھیں اس لئے ان کے لئے تہذیب اور تہذیب کے مستحق ہونے کے
 انہیں ساری ان کی تہذیب کو اور ان کی تہذیب کو اور ان کی تہذیب کو اور ان کی تہذیب کو اور ان کی تہذیب کو
 یہ تہذیب کرتے ہیں اور ایک کے زبانت سے ہر چیز کو محبت اور قبولیت کی نگاہ سے دیکھتے ہیں

اور انی لڑنے والوں کے ملکیت کے دستاں کو قبولیت کے قانون سے بننے ہیں۔ ان کے وہ اصول جو
 قوانین سے متعلق ہیں ان کے دل کی تہ میں بغیر سے ہوتے ہیں اور اپنی حرب کے ساتھ وہ ملک طبعی کو دیتی رکھتے
 ہیں اور ان کے ملکات سے ان کو پیدا ہونے لگتا ہے کہ یہی ان کے حقوق اور تہیزوں اور انہوں جیسے نظروں
 اور تہیزوں اور ان کے چال ڈھال اور ان کے لباس وغیرہ سے نفرت ہوتی ہے اور جس کام کو جنگ کے کچے
 تعلق پر مشورہ کی قیاس کے ساتھ اس کو کمان تک پہنچا دیتے ہیں اور جو کام اس امر سے بڑھ کر ان کے
 حال کرتے ہیں زیادہ شقیں تھاتی ہیں ان کے ملکات میں بغیر تہیزوں اور ان کے دل کو اس سے رکاوٹ حاصل
 ہوتی ہے اور جب تک ان کو کسانوں جنگ میں نہ ہوا اور شقیں استاد لڑائی کے قانون ان کو نہ سکھائے
 اور لڑائی کے میدان میں حاضر نہ ہوں تنگدلی اور پریشانی دیکھ کر اپنی زندگی کو سوطر کے نیچے رکاب
 میں گزار دیتے ہیں اور جو نئی یہ امور ان کو حاصل ہو جاتی ہیں ان کی تمام دیکھ کر اپنی پیشانی اور غم مانندہ جاتے
 رہتے ہیں اس قسم کا آدمی پہاڑی کی حقیقت کا طبیعت کے فوائد چھپائے ہوئے ہے اور اس کو لڑائی
 کے اختیارات کا شوق اور اس کے فن کے استادوں کی تعلیم اور جنگ کے میدانوں میں حاضر ہونے کا فہم درست
 صرف پہاڑی کے حاصل کرنے کے واسطے ہے پھر سرخا چاہیے کہ پہاڑی کے قانون کے حاصل کرنے کی ریت
 بھی اس کے دل میں کسی کے کھانے یا کسی کی صحبت سے پیدا نہ ہوگی بلکہ اس کا پیدا ہونا ہی ایسے امور
 کے پیدا ہونے کی مانند ہے جو بے اختیار صادر ہو جاتے ہیں کیونکہ پہاڑی کا جو جوش اس کے دل میں موجود
 ہے اس کا پھر راکرنا اس کے فنون کے حاصل کرنے کے بغیر ہو نہیں سکتا اور اس کے فنون کا حاصل کرنا جنگ
 کے اختیارات کی استعمال اور استادوں کی تعلیم اور لڑائیوں کے میدانوں میں حاضر ہونے کے بغیر ممکن
 نہیں ہیں لہذا جو مجبور ہو کہ اختیاراتوں کے ڈھونڈنے اور استادوں کے تلاش کرنے اور سرکوں کی جستجو
 لگ جائیگا اور ان چیزوں کے حاصل ہونے کے بعد اس کے دل کی قابلیت سوطر کی چمک و مک کے ساتھ
 ظاہر ہوگی اور کوئی ہم عمر اور ہم جنس لڑائی کے امر میں اس کے ساتھ برابری نہ کرے گا اور دوسرے بعض ایسے
 پیدا ہوتے ہیں کہ ان کی سرشت کی تخلیق مساوات اور شجاعت کے خلف امور سے پاک ہوتی ہے نہیں اگر
 ایسے لوگوں کو مہربان استاد دہاتہ آجائے تو طوائف اور استاد کے کھانے اور زمانے کی موافقت کے انتظار
 پر لڑائی کے متعلق امور سے اپنا حصہ حاصل کر لیں گے اور استاد کا کمال عکس کے طور پر ان ہی جلوہ گر
 ہو جائے گا اور دوسرا آدمی جو ابتدا سے پیدا ہونے میں عورتوں کی طبیعت اور بچہ کے مزاج و دل بنایا گیا

ازین حرب کے ہزار ہا دستا و طرح طرح کی تربیت اور تادیب اس کو فن جنگ کی تعلیم کرنا چاہیے اور ہر
 لڑائی اور سپہ گری کے فائن نہ ہو سکے گا اور سارے شاہانہ سے اس شہر کے سوا کچھ بھی یاد نہ کرے گا کہ
 نیزہ منہ و خست افراسیاب برہنہ تنم را ندید آفتاب
 یعنی میرا افراسیاب کی بیٹی نیزہ ہوں۔ میرے بدن کو آفتاب نے کبھی برہنہ نہیں دیکھا۔
 اسی طرح فیض ربانی کی طرف نسبت کرنے سے انسانوں کے تین طبقہ ہیں پہلے ہم پہلے طبقہ واسطے
 لوگوں کے طبی احوال کمال کا نام حقیقی ایمان مقرر کرتے ہیں اور جب وہ پیر انشی اچھی کمال اپنے وقت کے
 نبی پیر دی کے سبب سے تفصیل قوانین کے ساتھ کھل جاتا ہے اور شریعت کے ساچروں میں سے ایک ساچرے
 میں داخل ہوتا ہے تو اس کے طبی چرخہ پر انبیاء افاضی میں علیہ السلام خداوندی کے تیل سے روشن ہو چکا تھا
 یہ شریعت حقہ شیشے کی مانند احاطہ کر لیتی ہے اور اس کے بسبب نور کو ہر جگہ کر کے نہایت ہی عجیب
 اور غریب روشنی بخشی ہے پھر جتنی نور کے منجھو جاتے۔ سے وہ قوت مقدر جس نے اس صاحب کمال کی
 باطن سے دوبارہ روشنی حاصل کی ہے۔ چکنے والے ستاروں کی مانند ظالم ملک اور ملکوت کے اختر شمسوں کی
 چھل کی آنکھ کو حیران کر دیتی ہے اور کائنات کے مہمانوں اور شہسواروں اور احوال اور مقامات کے
 دیواروں کے حیرانوں کے وجود سے ہوشیار ناواقف حقیقت مسکینا نا۔ کی نہ انکسار آتی ہے اور اس قسم
 کے صاحبان کمال کو شریعت کی زبان میں صدوقین کہا کرتے ہیں ان داناؤں اور خطبہ پیر
 جن کا ذہن کی لطافت اور طبیعت کی صفائی کے باعث اس کلام کے مغز اور اس مقام کے غلاف تک
 رسائی ہے پھر شیعہ نہ ہو گا کہ صدیق من وجہ ابتداء کا پیر اور من وجہ شریعت کا مصلح ہو تا ہے۔ پس
 اگر صدیق نہ کی انقلاب ہو گا تو مخصوص اقوال اور افعال میں خودائے تعالیٰ کی خوشنودی اور تائید و
 توفیق سے عقائد کے صحیح اور غلط ہونے اور خاص لوگوں کے حالت اور استعدادوں کے سبب پیرا ہونے
 میں اختلاف ہے۔ اہل طاعت میں جس میں ربانی کو شریعت والی کہا کرتے ہیں اور انکی حقیقت بھی بوجہ انفراد انسانی اس پر ہی کمال
 حیات کو نا صبر و شرم حق میں رکھا کہ قرب اور انکی رضا مندی حاصل ہو۔ اور ایسے عقائد اور افعال اور اخلاق سے پرہیز کرنا چاہیے جو
 جو خدا و خدا میں نقصان دہ ہیں اور تدبیر منزل اور دین کے حمہ اختلا پر قیاد ہو جائے ۱۴
 لہٰذا اس میں اس کلام کا صرف اشتداد ہے جو اہل انفس میں انصاف و حق شناسی نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے بارے
 میں کہا کہ ان کو کتبنا مانتی۔ پھر کہ وہ سوار اور غیاث ہیں اور پھر کہ وہ ان کو نصیحت آدھار دیتے ہیں۔ ۱۵

اور جزئی معاملات اور واقعات کے بولنے اور سہجہ کرنے اور ان کے ضروری انتظام کو اپنی طبیعت کے طور سے معلوم کر لیتا ہے مثلاً وہ اپنے دل کی شہادت سے جان لیتا ہے کہ فلاں بات یا فلاں کام اللہ جل شانہ کو پسند یا ناپسند ہے اور فلاں عقیدہ درست یا غلط ہے اور فلاں مطلق اچھا ہے یا بُرا اور فلاں معاملہ جو کہ فلاں گھر والوں یا شہر والوں کے درمیان متفقہ ہوا ہے یا فلاں رسم جو فلاں قوم کے لوگوں میں مروج ہے انتظام کے موافق ہے یا مخالف ہیں ان امور پر ذکر کر کے احکام اس کو دو درجہ سے معلوم ہوتے ہیں ایک تو دل کی شہادت سے جو خاص کر ان امور سے متعلق ہے۔ دوم عام طور پر کلیات شرع میں ان کے مندرج ہونے کے سبب سے اور جو علم کہ پہلے طریق سے اس کو حاصل ہوا ہے وہ حقیقی ہوا ہے اور جو علم کہ دوسرے طریق سے حاصل ہوا ہے وہ تقریبی ہے اور اگر وہ حدیثی ذکی العقل تو اسے بھی نور کی ان کلیات حقہ کی طرف رہنمائی کی جاتی ہے جو خلیفۃ القریں میں عام طور پر نوح انسانی کے پرورش کے واسطے مقرر ہوئے ہیں اور وہ کلیات اس کے ذہن میں ہمیشہ محفوظ رہتی ہیں وہ انہی کلیات سے تمام طریقہ نام کو استنباط کر سکتا ہے پس بشری علم اس کو دو طریق سے حاصل ہوتے ہیں ایک تو جہلی نور کے ذریعہ سے دوسرے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے واسطے مثلاً وہ اپنے دل کی شہادت جانتا ہے کہ جو کام ایسا ہو اور فلاں چیز بہتر ہو اور اس سے فلاں شرہ حاصل ہو تو وہ کلام اللہ تعالیٰ کو پسند یا ناپسند ہے اور جو عقیدہ فلاں حقیقتوں سے تعلق رکھتا ہو یا فلاں صفات اور اسما الہی کو بیان کرے یا فلاں واقعات پر دلائل کرتا ہے اور فلاں طریق سے حاصل ہوا ہے وہ عقیدہ درست ہے اور حاش یا معاد میں نوح انسانی فلاں طریق سے ناخوہ ہو وہ عقیدہ باطل ہے یا حاش یا معاد میں نوح انسانی کی تربیت میں کسی کام نہیں آتا اور اس کا پڑھنا یا پڑھانا فضول معلوم ہوتا ہے اور جو خلق اور مکلف فلاں نتیجہ دے یا اس کے حاصل کرنے میں فلاں فلاں امور کی حاجت پڑے وہ اچھا ہے ورنہ بُرا اور جس معاملہ اور رسم سے فلاں مصالح حاصل ہوں وہ مقبول اور ضروری انتظام کے موافق ہے ورنہ اس کا رد کرنا واجب ہے اور وہ انتظام کے مخالف ہے پس کلیات شریعت اور احکام دین میں اس کو انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا شاگرد بھی کہہ سکتے ہیں اور ان کا ہم ہستاد بھی کہہ سکتے ہیں اور نیز ان کے اخذ کا طریق بھی وحی کی شاخوں میں سے ایک شاخ ہے جس کو شریعت کی اصطلاح میں نفث فانیسم کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور بعض اہل کمال اس کو باطنی دھما کہتے ہیں ان بزرگوں اور انبیاء و عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام میں فرق صرف اتنا ہی ہے کہ انبیاء علیہم السلام

ہے۔ کسب اور اکتساب اور حدوث اور وقت تدریج ثابت ہوتا ہے جیسے انسان کی انسانیت محض پیدا ہونے پر نہیں بلکہ پانچ چیزوں پر اس کو باقی حیوانات سے جدا کرتی ہے وہ قوت ناقضہ ہے جو ابتدا پیدا ہونے میں پوشیدہ ہوتی ہے کیونکہ اس وقت، جو ہونے پر اور چو پائے میں کچھ فرق نہیں ہوتا بلکہ جبراً لڑکا سمجھے اور بوجھے میں چوپائے سے بہت کم فرق ہوتا ہے اور کچھ عرصہ کے بعد اس چھپی ہوئی قوت کا اثر علوم کے ملنے کی وجہ سے معلوم ہوتا ہے۔ قیاسی قوت ہونے لگتا ہے اور جیسا کہ ابتداء کلام میں مذکور ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی مہربانی جو ازل سے ازال میں اس صاحب کمال کے بارے میں غایت ہوئی ہے ہر وقت اور ہر مرتبہ میں اس کو نئی مہربانی اور تازہ تربیت کے ساتھ پسندیدہ افعال اور صحیح عقائد اور عمدہ اخلاق اور اچھی رسوم اور محنتوں کی طرف کشاں کشاں لے آتی ہے تا پسندیدہ کاموں اور غلط عقیدوں اور برے کاموں اور خراب محنتوں اور رسوم سے طرح طرح کے دفعات اور تصرفات کے ساتھ بچاؤ رکھتی ہے۔ پس وہ ضرور انبیاء کی اس محافظت جیسی گھبائی کے ساتھ کامیاب ہوتا ہے جس کو عصمت کہا جاتا ہے۔ اس کا بیان یوں ہے کہ جس طرح بعض لوگوں کو کسی خوبصورت آدمی کے عشق یا ہنر اور کمال کی طلب یا مال اور جاہ کے حاصل کرنے وغیرہ کئی غلبی عارضہ پیدا ہوتا ہے اس طرح ہوتا ہے کہ اس کی وجہ سے اس کے کوئی ہمیشہ میں غلبہ پڑ جاتا ہے اور اس غلبہ کے باعث ایسے کاموں کی طرف ان کے دل میں کچھ التفات ظاہر نہیں ہوتی جو عرف یا شریعت میں صحیح ہیں۔ اور ان امور کے ارتکاب کا ارادہ ان کے دل میں پکا نہیں ہوتا اور بعض دوسرے آدمی جو عقل کی تیزی اور طبیعت کی نزاکت اور سرشت کی پاکیزگی پر پیدا ہوئے ہیں اور شفیق آباؤ اور کھانے والے استادوں کی تربیت ان کے حق میں خراج ہوتی ہے ان کا قبائح مذکورہ سے بچ کر نا عقل کی تیزی اور طبیعت کا دیر سے ہو گا اور ان کی عقل کی تہہ سے ان قبائح کی نسبت وہ تعدد پیدا ہو گا جو جلی طہارت والے شخص کو نجاست اور ناپاک چیزوں سے ہو کر نہ ہے اور اگر کسی وقت ان سے خطا اور نسیان کے طور پر قبائح مذکورہ کی طرف رغبت اور میلان ہو جائے تو بیشک وہ شفیق خیر عابد سے اس کو ان ناپاک چیزوں کے ساتھ آلودہ ہونے سے ہٹا رکھے گا اسی طرح بعض اہل کمال پاک عشق کے غلبہ اور حضرت ذوالکمال کے مشاہدہ کے استغراق اور فنا اور بقاء اور چیزوں کے صفات کے مشکف ہونے کے مقام میں کوشش کرنے کے باعث مختلف اراؤں کے فنا ہو جانے سے کامیاب ہو جاتے ہیں اور اسی فلسفہ حسیب ناپسندیدہ نعلوں اور باطل عقیدوں اور بُری عادتوں اور خراب

حاصلوں سے بچے رہتے ہیں اور یہ بچنا ارباب قرب النواقل کا حصہ ہے اور بعض اہل کمال نور جمیل اور
 عنایت ازل کی باعث بچے کوڑے سے تیز کر کے اپنے آپ کو قباغ مذکورہ سے پاک رکھتے ہیں اور
 اگر کسی ان سے امور مذکورہ کی طرف کچھ رغبت اور توجہ ہو جائے تو ان کے ارادے کے دامن کو ازل عنایت
 پر مار کر عجیب غریب معاملات ان گزندگیوں کے ساتھ آلودہ ہونے سے باز رکھتی ہے کہ **لَقَدْ هَدَىٰ رَبُّہُمْ
 سَبِيلًا یَّمَا کُلِّ لَئِنْ اَنْ سَرَاۤیْ بُرْہَانَ رَبِّہِمْ کَذٰلَکَ لَمَصْہُوفٌ عَنْہُمَا اَشْھُوٌّ عَنِ الْفَحْشَآءِ اِنَّمَا
 عَنْ عِبَادَتَا الْمَخْلُوعِیْنِ**۔ اسی معاملہ کی حکایت ہے اور یہ حفظ انبیاء اور حکماء کا نصیب ہے اور
 اسی کو عصمت کہتے ہیں۔ یہ سمجھنا کہ باطنی وحی اور حکمت اور وجاہت اور عصمت کو غیر انبیاء کے واسطے
 ثابت کرنا خلاف سنت اور اخراج بدعت کی جیسے ہے اس واسطے کہ ان امور میں بہت سے امور حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیثوں میں صحابہ کبار کے مناقب میں وارد ہوئے ہیں چنانچہ اہل حدیث
 میں سے واقف کاروں پر پوشیدہ نہیں اگر کلام کے طویل ہو جانے سے لال اور ٹکری کا خوف
 نہ ہوتا تو ان حدیثوں میں کچھ حدیثیں اس جگہ ذکر کی جاتیں اور یہ مت سمجھنا کہ اس کمال والے لوگ
 جہاں سے منقطع ہو چکے ہیں اور قرب الوجود در دئے زمین سے محو ہو گیا ہے بلکہ حب ملک و رشتہ اور
 اندھیرے کا غوشہ رقتار دور رنگ گھوڑا دوڑنے میں ہے وجود کا میدان خالی اور مقام کے شاہسواروں
 کے گھوڑے دوڑنے کی جگہ ہے۔ ہاں صاحب کمال کے کمال پر قینی علم حاصل ہونے کا طریق جو کہ غیر ملامت
 کی خبروں میں منحصر ہے نہ کہ زمانے کے گزرنے کی دہرے منقطع ہو چکا ہے جیسے کہ اس زمانے کے گزرنے کے بعد
 غیر خصوص مسئلوں میں شریعت کے حکموں میں سے کہ حکم پر قینی علم حاصل ہونا ممکن نہیں حالانکہ مجتہدین کے اجتہاد کا
 امر تابعین اور متبع تابعین کے زمانے میں اس قدر جلوہ گر ہوا کہ اس کا عشر عشر بھی صحابہ کرام کے زمانے میں
 نہیں ہوا تھا اور اس کمال والے پر خدائے تعالیٰ کی غیرت اس قسم کے لوازمات سے ہے اسکی تفصیل اس مقام
 پر ہے کہ حب اس ازل عنایت نے ابتدائے فطرت میں استحقاق اور کتاب کے بغیر اور واسطہ اور حجاب
 سوا ہی اس صاحب کمال کو مقبول کے زمرے میں مقرر کیا ہے اور ہمیشہ بلا واسطہ اس مقبول کی تربیت
 میں تھی ہوتی ہے پس اگر کسی وقت لوازم بشریت کے تقاضے کے ساتھ اس مقبول کے دل سے خدا تعالیٰ کے
 واسطہ کسی کی طرف کچھ توجہ ہو جاتی ہے اور اس چیز کے ساتھ علاقہ حاصل ہو جاتا ہے یا کسی امر کو ان امور

پہا کر کے والے کے ایمان اور پرہیزگاری کی علامت ہے ذلکَ وَمَنْ يَعْطِمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ
مِنَ تَقْوَى الْقُرْآنِ۔ اور ایسے بزرگوں اوروں کا بعض حکمت کرنے والے کے نفاق اور بدعتی کا
نشان ہے کہ لَا تَجْعَلْنَاهَا إِلَّا مَوْعِظَةً لِّلَّتِي لَا تَنفَعُ الْإِنسَانَ شَيْئًا۔ اسی معنی کی طرف اشارہ
تیسرا افادہ :- اور شرعی حدوں اور وظائف حکم اور ان کے اشباح کو خوران کی جگہ قائم کرنا اور عوامانوں
انسان کی پرورش کے رکھوں اور اوہوں اور شرطوں اور مفسدوں کو مقرر کرنے میں نیابت عن اللہ کا مقام
اس مقام سے بڑھ کر ہے اور یہ مقام مستقل طور پر تو انبیاء و مرسلین میں سے اصحاب شریعت کا مقام ہے
اور ان کی متابعت سے ظنی طور پر انبیاء کرام کی فرمانبرداریوں میں سے بعض ان بزرگوں کو بھی اس مقام
سے کچھ حصہ ملتا ہے جن کو قوم کی اصطلاح میں علمائین کہتے ہیں اور صاحبانِ علم کے پیشوا اور صاحبانِ
ضمیم امام حضرت شیخ ذی اللہ قدس اللہ سرہ کی اصطلاح میں اس مقام کا تمام قریباً لفظ تھا۔
چوتھا افادہ :- خاندانوں کو بچانے اور جانوں کے خد کو دور کرنے اور مخالفین اور شرکین پر دلیل
یا تلوار اور نیزہ کے ساتھ حجت پر راکھنے میں نیابت عن اللہ کا مقام سے برتر و بلند ہے کیونکہ ایسے
لوگوں کی ریخت سے بھرے ہوئے وجود سے قُلِّ فُلْذِبِ الْفُتُورِ الْبَالِغَةِ کا مضمون ثابت ہوتا ہے
اور یہ مقام مستقل طور پر انبیاء اولوالعزم کا مقام ہے اور ان کی فرمانبرداری سے بعض بڑے اعلیٰ عالم
اس مقام کے ظل اور اس کے فخر کے عکس سے بہرہ ور ہو جاتے ہیں جن کو قوم کی اصطلاح میں شیخ اللہ کہتے ہیں
آپ حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کی اصطلاح میں اس مقام کا نام قبر ملکوت ہے۔

پانچواں افادہ :- اور اس مقام سے اعلیٰ اور بلند مقام ریاست اور دار و اطوار ہے اس کا بیان
ہے کہ جب طرح زمانہ کے کسی حصہ میں اللہ تعالیٰ کے فیض سے معاش کے امر میں نوع انسان کی پرورش ایک
خاص طور پر واقع ہوتی ہے اور اللہ عز و جل کی وہ عنایت جو عام انسانوں کی طرف خیر و برکت ہے اسی اس
میں ظاہر ہوتی ہے اور جو صاحب کمال نوع انسانی کے تربیت کے واسطے نیابت عن اللہ کے مقام میں قائم
مقام ہو چکا ہو۔ اسی وجہ سے انھیں میں بڑی کوشش کرتا ہے اور جب وہ دہر اپنے خمال پر پہنچ جاتی ہے
تو پائسن بچے اور جو کوئی ایسا نہ کہے اللہ کی نام کی چیزوں کا سودہ دل کی بد پرہیزگاری سے ہے صبح القرآن
تو یہ حدیث حضرت علی اللہ علیہ السلام نے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کے حق میں فرمائی ہے نبی پر ہر گاہ ایمان نہ
سوائے شخص کو درست نہیں رکھتا اور بدعتی منافق کے سوا کوئی آدمی جسے دشمنی نہیں کرتا وہ کچھ حکم اللہ کے لئے مخصوص ہے

نئی مہربانی اور تازہ عنایت رحمت ازلیہ کے دریا سے نکل کر تربیت حاشیہ کے دو جہات سے ایک اور
وجہ پر اترتی ہے اور اسی دور کے ایوز میں نبی آدم کے کانٹوں کو مستحضر کرتا ہے۔ آیت کریمہ **يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ**
وَنُوحِیْ اِلَیْہِ الْاِنْشَآءَ اِلَیْہِ الْاَنْسَیْنَ تَعْرِیْضُ الْعِلْمِ فِیْ یَوْمِ کَانَ مَقْدَامُهَا اَلْفَ سَنَۃٍ مِّمَّا تَعْدُوْنَ
اسی صید کا بیان ہے مثلاً حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم علیہ السلام کے زمانے سے لے کر
حضرت ابراہیم کے زمانہ تک خدائی فیض انسانی افراد کو کھینچ باڑی کرنے اور پینے اور آنا گزرنے
اور روٹی بنانے اور باقی طعاموں کے پکانے اور لباس بنانے اور رہنے کے مکانوں کی تعمیر کرنے کی ہدایت
کی طرف فرماتا ہوتا رہی اور جب یہ تربیت اپنے کمال کو پہنچ گئی تو حضرت ابراہیم کے زمانے سے مذکور
اور لکھنے اور پہنچنے اور مذکور کی جیسے لطیف و دقیق پیشے اور زمین اور آسمانی جسموں کے خاص کی واقفیت
کے گہر سے علم جو کہ علم طب اور نجوم کا خلاصہ ہیں ظاہر ہوئے اور ذوالقرنین اول کے زمانے سے بادشاہت اور
ریاست کے بناؤں کی مضبوطی اور حکومت اور عدالت اور قانون کی تیاری اور لشکروں کا جھکنا شروع
ہوا اس طرح دنیا انسانی کے اس عباد کی تربیت میں بھی زمانے اور طرق بدل گئے ہیں دوسرے دورہ میں جو اہل
کمال اپنے کمال کو پہنچتے ہیں جو علم کہ ان کے دور سے کے مناسب ہیں ان کے دلوں میں داخل دیے جاتے ہیں
اور ان کو انہی علوم کی تکمیل میں خادم بنایا جاتا ہے پھر جب وہ تربیت اپنے کمال کو پہنچ جاتی ہے تو ایک
اور تربیت کی بنیاد رکھی جاتی ہے اور ایک نئی ہدایت کی بنیاد کو مضبوط کیا جاتا ہے مثلاً اس امت کے
دورہ میں کا پہلا دورہ تقیہ کا دورہ تھا پھر سکھانے کا دورہ ظاہر ہوا اور اس کے بعد صوفیہ کرام کا دورہ
آگیا یہ تخیل کے طور پر ذکر کیا گیا ہے۔ ورنہ اور انہی میں مخفی نہیں حاصل کلام جب ایک دورہ ختم ہو جاتا
ہے۔ دوسرے دورے کی ابتدا شروع ہو جاتی ہے ایسے شخص کے وجود سے پہلے دورے کی ہدایت
کو کمال کی نہایت تک پہنچایا جاتا ہے اور اس کے ترجمان مقرر کر کے اس کی برکت والی زبان سے اشعار
تازہ مہربانیوں کی طرف آمیزش کی جاتی ہے اور اس کے دورہ کی امامت اس کو بخشی جاتی ہے
جو اس زمانے میں آدمیوں میں سے زیادہ باکمال اور اللہ تعالیٰ کے فیض سے زیادہ لائق ہوتا ہے اور یہ
مقام مستحق طور پر تو حقیقت خاتم نبوت اور خاتم ولایت کہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے مخصوص ہے
اور آپ کی پیروی کی برکت سے اس مقام کا نور بعض بزرگوں کو بھی عطا کیا جاتا ہے اور اصطلاح میں ان کو
لے کر یہ ہے انما ہے لام آسمانی زمین تک پھر آسمان کی طرف ایک دن میں جہاں مقدر ہزار ہا سال کی برکت سے ان

خامخین اور فاقحین کا لقب دیا جاتا ہے۔ یعنی ان لوگوں کے وجود سے گذشتہ دورہ کی نتیجہ کی نہایت اور
 آئندہ دورہ کے کمال کا آغاز ہوتا ہے اور حضرت شیخ ولی اللہ کی اصطلاح میں اس مقام کا نام مقام فزائیت
 ہے اور اس دورہ میں جتنے اہل کمال پائے جاتے ہیں حقیقت میں وہ اسی امام رہ رہ کے پیدا ہونے لگے اسکو
 جانیں یا نہ جانیں اور ان کی پیروی کے یہ معنی نہیں کہ وہ فقہاً اس امام کی تقلید کرتے ہیں یا ان کی تربیت
 کا سلسلہ اس امام تک پہنچ جاتا ہے بلکہ اس مقام میں اتباع کے یہ معنی ہیں کہ جو شان الہی اس دورہ میں
 ظاہر ہو رہے ہے لوگ بھی اس کی خدمت میں جان و دل سے کوشش کرتے ہیں اور اس شان کے مناسب
 جتنے علم پہلے پہل اس امام کے دل میں ڈالے گئے تھے دوسری دفعہ غیب کے نزلے سے ان بزرگوں کے دلوں
 میں ڈالے جاتے ہیں اور جس طرح ان علوم کی اشاعت کا عزم اول اول اس امام کے دل میں پیدا ہوا تھا
 اسی طرح وہی عزم ان بزرگوں کے دلوں میں پیدا ہو جاتا ہے۔ — بھلا افاقہ؟۔ چونکہ تینوں مقام
 مستقل طور پر انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے لئے مانے گئے ہیں اور ان کے ماسوا اور لوگوں کو ان کمال
 کمال اور ان مقامات کے نمونے کے ماسوا اور کسی چیز تک رسائی نہیں باوجودیکہ ایسے بزرگ ان مغائر کے
 اشباح کے ساتھ کامیاب ہوتے ہیں تاہم کبریت احمر اور کبر اعظم کی طرح نادر الوقوع اور کیاب ہیں اور اسی واسطے
 ان تینوں مقاموں کے بحث میں اجمال اشارات پر اکتفا کر کے انکی تفصیل کو دوسرے مقام کے حوالہ کیا گیا ہے
 اور نیز ان مقامات کی کمزوری کو بلکہ تمام کاموں کی تحقیق ان خوبوں کے حاصل ہونے اور ان مغائر تک پہنچنے پر
 ہر جہت سے انکی کمی انکی بھیدوں کے ظاہر کرنے میں کوشش کرنا اور تکلیف اٹھانا لا حاصل اور بیجا عہدہ
 فرد۔ داغ غلامیت کر دیا یہ خسر و برباد

صدر ولایت سودیندہ کہ سلطان خرید

فائدہ یہ ہے نہ جانتا کہ راہ ولایت اور راہ نبوت آپس میں قیام ہیں کہ ولایت کے رستے کے چلنے والے
 راہ نبوت مقامات پر ہرگز کامیاب نہیں ہو پاتے یا راہ نبوت کے طالب حالات ولایت کا مورد نہیں بنتے
 یا جب عشق والے جب ایمانی سے خالی ہوتے ہیں اور جب ایمانی والے حالات عشقیہ سے غافل رہ کر کرتے
 ہیں ایسا ہرگز نہیں کیونکہ تم نے کتاب فوج الغیب کو جو دلوں کے پیٹھ اور صاحبان قلوب
 کے امام فضیلتوں اور بزرگوں والے حضرت شیخ عبد القادر رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب ہے دیکھا ہوگا
 جو ساری کی ساری فائدے ارادہ کے معنیوں کو جو جب ایمانی کا خلاصہ ہے بھری ہوئی ہے اور وحی کے
 بند ہونے کے زمانے میں اُس بیچ و تاب ارتق و اضطراب کی حکایتیں تم نے سنی ہوں گی جو حضرت

سید الانبیاء والمرسلین علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کے مبارک دل پر نذر اگر قیاسیہ کہ اس عجز اور
تیار اور پیر پودائی اور ناز کے صلے جو در بیان میں گزر رہے تھے۔ میل اور جنوں کی داستانوں
کے رنگ افزا ایہ بکرب ایمانی کا رخ اور اس ہمیشہ کی سعادت کا نور ایمان کے رنگوں اور ایمان کی
شرطوں سے ہے پس مقبول طریقہ ہند کے چلنے میں حب ایمان کو شاہ گام ہنگوڑ سے کی طرح بھانپنا چاہیے
اور حب عشقی کو اس طریق کے ایک جھلک یا اس عداوتی سرگوشی سے ایک صراحت کے بجایا کھینچنا چاہیے پس
حب ایمانی طریق رحمانی کے ساتھ کیا جان کا پورہ ہے اور حب عشقی ممالک اور واردات کی قبول
ہے ہاں بعض لوگوں کے دلوں میں طبعی مناسبت کی وجہ سے حب عشقی زیادہ قوت دیتی ہے اور
کشاں کشاں ولایت کے رستے میں نہ جاتی ہے اور حب عشقی کی صورت میں حب ایمانی ظاہر
ہوتی ہے اور بعض نفوس میں عشق کے جوش کے فرد ہو جائیے بعد صرف حب ایمانی بجا باقی رہ جاتی
ہے اور طریق نبوت کے مقامات کا راستہ دکھاتی ہے۔ ائمہ حب ایمانی کو بڑے سادہ کے
لئے فیاد کی مانند بلکہ لکھنوی ائمہ اور پھر کی طرح "ایماریت" کا نام ہے۔ سمجھنا چاہیے اور حب
عشقی اور اس کے خرات کھان سمیت از دل صدر و گویا اور دلکش نقشوں کی طرح جانتا چاہیے
جو اصل عمارت کے عید ہو اگر تہیں اور کہیں تہا پیر ہو کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہدایت کی عمارت
کی مضبوطی اور عمارت انسان کی تربیت کے سکھان کی پختگی کے واسطے موت ہوئے ہیں تو باچار
اسی حب اور اس کے خرات کی طرف اٹھوں نے دعوت کی ہے اور اس رستے کے حاصل کرنے کے
طریق کو مضبوط اور واضح کر دیا اور حب ایمانی کے طریقوں کے کھول دینے پر کٹھا گیا اور حب عشقی
کے بیان اور اس کے خرات کے واضح کرنے اور اس کی تحصیل کے طریقوں کے تعیین کی طرف ایک
اور لطیف اشارات کے پھر کچھ تو یہ نہیں فرمائی اور حب اصحاب فریقیت میں سے اولیائے کبار نے جو
فن شریعت میں باطنی امامت اور دل کے سوار نے کے فرائض میں جو دین تین کا مظہر ہے۔ در حب
اجتہاد کا حاصل کر چکے تھے حب ایمانی کو متواتر اہم دنیا سے جان لیا اور اس کی تحصیل کے
طریقوں کو اکثر اہل تہذیب میں مضبوط دیکھا حتیٰ کہ اہل ملت کے علوم میں سے ہر پای جو ان کے زمانہ
میں تھا البتہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور اس کے حکموں کی تعمیل اور شریعہ نبوی اور دین مصطفویٰ کے
انتہا کرنے کو اپنے پر فرض جانتا تھا اور ہم کے شکر اور اس کی محبت کی خوبی اور ہم کا ناشکری

اور اس کی مخالفت کی بڑائی کی اہلی برہمیت سے سمجھتا تھا تو حب ایما کی اور اس کے لئے
 کو کمال سمجھ کر اور اسے اپنے پیروں کے دونوں میں سلم الثبوت جاوہر حب عشق کے احکام کی تفصیل
 اس کے ثمرات کی ایضاح اور اس کے حاصل کرنے کے طریقوں کے مضبوط کرنے کی طرف اپنی بہت
 کے لئے کو توجہ کر کے اس امر میں نہایت کوشش کی اور اہل اسلام میں سے ایک بھاری جماعت کو
 بہت نفع پہنچایا اور اس سبب اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں انھوں نے بڑی عزت حاصل کی شکر اللہ
 مستقیم ہو رہے کہ درجہ اہم فی اعلیٰ علیین۔ پھر ان کے زلف کے گداز سے کچھ مدت چلی
 جینوں کی ایک جماعت ظاہر ہوئی اور کینوں کا ایک ایسا طائفہ پیدا ہوا کہ فحقت من بعدہم فحقت
 اصحابو الصلوٰۃ فاتبعوا الشیخ ات ان کے پیر انجام حال پر طبق ہو گیا اور وہ حب ایما کی
 حاصل کرنے کے طریقوں کو برباد کر کے حب عشق اور اس کے ثمرات کو حاصل کرنے کے چھپے ہوئے طائفے
 یہ محض باطن خیال اور محال کا طلب کر رہے اس کے کہ حدیث شریف میں وارد ہے اوقات تشریف
 اور مثل مشہور ہے ثبیت العرش تشریف انقیض عارف بلند سیر شیخ ابو سعید ابوالخیر اس پر مال
 کردہ کے حال سے خبر دیتے ہیں۔ بیہت

تقلید دوسرے مقلد بے معنی
 بزنام کند رہ جوں مردوں را
 یعنی دو تین بے خبر مقلدوں کی تقلید جو ان مردوں کی راہ کو بزنام کر دیتی ہے۔ اور اس کے
 مطلب کو واضح مثال کے ساتھ سماعین کے ذہن کے قریب کرنا چاہیے مثلاً اللہ تعالیٰ کی اس
 عنایت نے جو ازل آلازل میں انسانی افراد کے حق میں مسدود تھی ایک وقت میں یوں تقاضا
 کیا کہ کچھ ایسے عقائد اور احکام اور معاملات جن کو افراد انسانی کی ہدایت اور سادہ معاش
 میں ہر ریفہ دالی چیزوں سے نجات اور بیدار اور قیامت کے آفات سے خلاصی دینے میں
 قوی و نعل اور عظیم تاثیر تھی۔ عاجز کرنے دالی عربی زبان میں ان کو کھلے جائیں اور ان کی شہادت
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بیان سے کی جائے پس جناب میرا کتاب صلوات اللہ علیہ
 کہ میں اللہ و تبارک تعالیٰ اگلی کوششوں کی قدر شناس کر کے اعلیٰ علیین میں ان کے درجوں کو بلند کرے
 سے میں پھر ایسے ناواقف ایسے جاہلین ہوں جنھوں نے ناکر ضائع کر دیا اور شہرہ کے چھپے ہوئے ۱۲ کہ میں پہلے بیان
 ۱۰ صبر بجا رہ کر کہ چھ نکت تیار کر کے پھر ان کے نقش کے درجے جو ۱۲ کہ

نے اس عاجز کرنے والے کلام کو نہایت واضح طور پر کھوکھو کرنا ماحضریں کو پہنچا دیا ہیں اس قدر ہی ضعیف
 کی گئیں جو غیب الغیب سے نازل ہوا ہے۔ دو وجہ سے یہ کہتی ہے اول آج کل کے لوگوں کو حاش اور سوالیہ اراج
 میں تاثر ہے اور نجات اور درجوں کے ملینہ کرنے میں خلل ہے انہی اور کے سمجھنے کو اپنی تہمت کا قیلہ ماننا
 قرآن اور حدیث کی طرف متوجہ ہوں اور مذکورہ عقائد کی تصدیق اور تاثر احکام کی تعمیل اور پسندیدہ
 اخلاق کی تحصیل اور سیاسیات اور معاملات مقصودہ کے قائم کرنے میں نہایت کوشش کرے اور کتاب اور
 سنت سے شارع کا مقصد اور ہدایت اور سعادت کی بنیاد ہے اور شارع علیہ السلام نے واضح بیان
 کے ساتھ اسکی تفصیل فرمائی ہے اور اس کے مبادی حاصل کرنے کے طریقوں کو کمال قصد سے منسوب کیا ہے
 دوم آنکہ اللہ تعالیٰ کے کلام کے بلاغت کے طریقوں اور عقائد حق کی دلیلوں اور احکام مخصوصہ کی حکمتوں
 اور اخلاق محمودہ کے پیدا ہونے والی وجوہات اور قوانین حدیثیہ کے نمود پر واضحیت کو اپنے دھیان میں
 رکھ کر اور ان کو اپنے ارادہ کا قیلہ بنا کر قرآن مجید اور حدیث شریف میں خود کو کہے۔ اور اس طرح سے خود
 کرنا شارع علیہ السلام کا بالذات مقصد نہیں اسی واسطے اس کی تشریح نہیں فرمائی اور اس کے حاصل
 کرنے کے مبادی اور اس کی تحکیم کے طریقوں کو بیان نہیں کیا بشکال معلوم صرف خود روحانی و دینی وغیرہ
 فنون عربیہ کی تفصیل اور منطق اور فلسفہ ادنیٰ و مناظرہ کے استدلالات و مسائل کی بنیاد اور قوانین و مسائل
 کے باعث قیاس اور تعبیرات اور مسائل ترجیح اور قولہ و دلیل اور انسان کی باطنی قوتوں کی تشریح اور حرکت
 علیہ کے اہل کی تفسیر کے بارے میں شارع سے کچھ بھی منقول نہیں بلکہ جو کچھ جناب سے منقول ہے وہ
 فقط قرآن اور حدیث ہے اور حجت اور دلیل اور تلواریز کے ساتھ آپ کی دعوت انہی دو
 چیزوں کی طرف تھی اور ان دونوں چیزوں کی اشاعت میں آپ نے کس قدر شغف اور تکلیفیں اٹھائی
 ہیں ہاں علم قرآن مجید اور حدیث شریف کی تحصیل کے بعد یہ نازک اور باریک علم بعض لوگوں کے واسطے
 اکبر اعظم کا حکم رکھتے ہیں کہ ان کے نفسوں کو امارت اور درایت اور نہایت کا منصب بخشتے ہیں اور اسی
 واسطے جب یہ قرآن عظیم و حدیث نبوی کریم حدوترا اور شہرت کو پہنچ گئے اور ہر خاص و عام نے
 اپنے حصے کے موافق اس سے کامیاں حاصل کر لی اور وہ دونوں کی تسلیم نے تمام اہل اسلام کے دلوں
 میں ادنیات کی تسلیم کا رنگ پڑایا تو فنون عربیہ کے استاداؤں اور اجہلوں کے اماموں اور علم
 کلام کے دانوں اور تہذیب و اخلاق اور حکمت ایمانیہ دلوں کی کوشش سے وہ باریک علم

ظاہر ہے کہ اور ان بزرگوں کو اس کوشش کی وجہ سے عطا کئے گئے تھے۔ بتائی اسرار میں
 ذہن سے میں جیگر ہے اور اس کے پیران بخوشی کی تعوی میں ایک کوشش بخلائے یہاں تک کہ اس
 لیے جوڑے بار کی طرح پیدا ہوئے اور ان بزرگوں کے اس برکت دلہ زلف کے گزرتے کے بعد یہ
 عقائد کی ایک ایسی جماعت پیدا ہوئی جس میں حب جاہ اور طلب ریاست طبع طور پر بھرنے والے
 ہیں۔ انہوں نے اسی گفتگو اور جیگر کے کو نوری اور کمال کمال کو ان محمد اور حدیث شریف کو پس پشت
 ڈال کر اپنی تمام عمر کو ایسے ہی فضول امور میں حائل کرنے میں مصروف کر دیا اور فلسفہ اور عقل کا راستہ اختیار
 کر کے اس فانی جہاں سے انہوں نے اور پیشانی کے ساتھ ہی حائل کر دیا اور آخر کار انہوں نے اپنی
 سنگ قبر میں ناکامی اور ٹوٹے کے سوا اپنا کچھ اور کئی کو نہ بیا رہا۔ **قَدْ خَلَّ شَيْئُكُمْ إِلَّا خَيْرٌ حَرِي**
أَحْمَلَا ۝ الَّذِينَ خَلَّ سَعْمُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا أَمْ مَرَّ حَيْثُ مَرَّ مَرَّ ۝ أَعْلَا
مَنْ وَحْيِهِمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ خَلٍّ أَمْ لَيْسَ الْمُبَاهِلِينَ

دوسرا باب

پرعزتوں سے بچنے اور عبادات کے ادا کرنے کے ٹھکانے اور برحق خصلتوں کو چھوڑنے
 اور جو خصلتوں کو نہایت حال کر کے بیان میں اور اس میں ایک متحدہ چاروں اور ایک خاتمہ
مقدمہ ۱۔ اور اس میں ایک افادہ ہے کہ افلاک جو انکار اور شغل اور مقام اور درجہ
 کہ اولیائے کرام سے۔ ظاہر کر کے لکھتے ہیں اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے کہ سالکوں کو وہی امور پیش آتے
 ہیں اور انہیں انکار اور شغل سے ان مقامات پر پہنچتے ہیں مگر جو عنایتیں اور برکتیں کہ بارگاہ الہیہ
 بے درویشی اور عظام کے بارے میں ہوا کرتی ہیں۔ سالکوں کے دماغ میں ان کی جو بھی نہیں پہنچتی
 اور ہرگز وہ آثار و شریعت میں ہوتے ہر چند عنایات اور برکات اور خدا سے تعالیٰ کے دریا
 میں قیادت کے لئے تمام اہل کمال کا بار ہوتا ہے لیکن انہیں لیکن ہر ایک کے حسب حال اس کا ظہور
 بھی چاہیے اور ان کے کلام و وجود کی صورت میں اس امر کی جستجو اور تلاش کرنی ضروری ہے۔ جو
 ان سے ان پر ہوا کہ اس کے دور کرنے کی تہذیب کی جگہ سے اور حقیقی مطلب حاصل ہو جائے اور انکس
 شے کو کہ ہم جادو اور جادوئی ہو گئے کہ نہایت اہل کمال کے دور میں رہے دنیا کی زندگی اور وہ بھی خوب
 ہے۔ اور ان کے تمام سالکوں کو ان جگہ کے حال سے پتا چلا کہ وہ میری کمال طرز پر ان کے انبار کا

لوگوں میں یہ عقول کا اختیار کرنا اور بڑے اخلاق سے آلودہ ہو جانا اور شر کے مقصود کے موافق تمام
طاہرات سے بے پردائی کرنا اور ان کے شرعی علوں میں عبادات کی نکل چیزوں کا اُجھانا عبادتوں کے اُن
آئینہ کے ظہور کا ثبوت ہے لہذا اس باب کو چار فصلوں پر بانٹنا ضروری ہوا۔

پہلی فصل بدعتوں پر پیر کرنا کے بیان میں۔ اور اس میں تین باتیں ہیں۔ پہلی بدعت ان بدعتوں
کے بیان میں جو صوفیہ کبار فقہائے شراہ اسلام کے ساتھ تشبیہ پیدا کرنے والے صوفی شاعر و محدثوں اور
مفسرین کے میں عمل کے سبب عام اہل اسلام میں پھیلی گئی ہیں اور اس بدعت میں دو قسمیں ہیں
اور چھ اقسام ہیں۔ پہلی توحید جو کشف اور شہود و سلوک کے اعمال ہیں اور اشغال میں گوشہ نشینی
کرنے کے باعث پیش آئے ہیں۔ کافر اور مومن اور بدعت اور قبیح سنت کے درمیان مشترک ہوتا ہے
نہیں مومن کا ایمان اور امتیاز سنت کا اور وہ اُس کی عقیدت کا سبب ہے اور کافر یا کفر اور
ملحد کا الحاد اور بدعت کی بدعت اس کے رد کرنے والی چیز میں سے ہے صرف اسی کشف اور شہود
کو وہ کمال سمجھ لیتا جو انسان نے مطلوب ہے محض خطا ہے۔ مومن کے حق میں یہ ایک کار آمد چیز
ہے جو کمال مطلوب کا ذریعہ اور راستہ ہے پس انسان دو چیزوں کے ساتھ کامل ہوتا ہے۔ اول
اشترقی کی حرقت اور اشترقی کا معرفت سے مراد وہ عمل معرفت نہیں ہے کہ کون نامکس اس سے
یا غیر ہے یعنی اشترقی تمام اوصاف میں بزرگ تر ہے تمام زعموں سے اس کی زندگی بہت
بزرگ ہے اور تمام اہل علم کے علوم سے اس کا علم بزرگ ہے اور الہام اور اوصاف کا بھی قیاس
کرنا کہ نہ اگرچہ معرفت ہی دائرہ سے آتی ہے مگر اتنی ہی مرآت کمال کا موجب ہوتا تو ناقص
آدی تو عشقا ہی ہو جاتا اور اشترقی کی ذات و صفات کی حقیقت کاہتا اس طرح بھی مراد
نہیں کہ انسان کی قوت درجہ بالکل اس کا احاطہ کرے کیونکہ معنی ناممکن ہے مثلاً اس کے
رازق ہونے کی صفت کسی آدمی پر جس طرح چاہیے ظاہر ہونے لگے تو کئی آدمی بھی اس کے برابر
کی بدعت نہ کر سکے چاہیے اس کے انتہا کو پہنچا کر اگر انسان کمال میں یہ معرفت مقصود ہوتی
تو کامل انسان پایا جاتا حال ہوتا پس اس جگہ معرفت سے وہ معرفت مراد ہے۔ جو اشترقی
کو انسان کے پیدا کرنے سے منظور و مطلوب ہے اور اس کو قرآن اور حدیث سے معلوم کر سکتے ہیں
اور اس معرفت کا درجہ بارگاہ الہی میں آدمی کے واسطے بڑی عزت اور بہت سارا اعتبار حاصل

ہو جاتا ہے وہ معرفت مراد نہیں جو عزت اور اعتبار کے سوا حاصل ہو جیسے حکماء و فلاسفہ اور کامل
 انسان اس عزت یا اعتبار کے باعث اس قدر شکار اور غواص کی مانند ہو جاتا ہے جو اپنے آستین
 تقریبی معزز اور متبر ہو گیا ہو۔ اور اس کی عزت اور اعتبار کے آثار ظاہر ہونگے ہوں مثلاً امتیاز اور
 سچو ہوتی ہوں اور اسے بعض رعایا سپاہیوں یا متراجوں یا سانیلوں کے پاس اُن کے پہچانے کا کام
 ہو اور اس کی بات محل اعتبار اور رستہ کے مرتبہ پر پہنچے اور اس کی سفارش لوگوں کے حق میں
 قہل ہو جب اس قسم کی عزت و اعتبار معرفت ذات اور صفات کے ساتھ کسی آدمی میں جھبھتا
 و انسان کامل وہی ہے اور ان کے اوصاف کے باوجود کامل لوگوں کے نزدیک اس قدر تفاوت ہوتا
 ہے کہ ان کا شمار کامل ہے ولایت کا ادنیٰ مرتبے سے حضرت خاتم النبیین کے مرتبے تک تفاوت
 کو کھینچا جائیے اور اللہ تعالیٰ کے رستے میں سلوک کو سلوک کے اسی مقررہ طریقے میں مختصر کر
 جائیے بلکہ اس کے بھی بہت سارے رستے ہیں جن میں سے بھی ایک قبولِ دست ہے اور اس
 رستے کا دار و مدار ظاہر کتاب اور سنت کے ساتھ اس طریقہ والے اقوال اور احوال کے مطابق
 ہوتا ہے۔ دوسری تہذیب راہِ حق کے بڑے نفل انداز دھوتی شوار لحد میں جو شریعت کی کفایت
 سے نہیں ڈرتے بلکہ مخالفت کے التزام کو اپنا طریق سمجھتے ہیں اور بڑے بڑے بتدریج شرک آمیز
 اشغال سمجھتے سمجھاتے ہیں اور انحاء کا کلام لوگوں میں پھیلا دیتے ہیں ان کے افعال اور اقوال
 موافق اُن کے ساتھ معاملہ کرنا چاہیے جو قتل کرنے کے قابل ہو اُس میں قتل کیا جائے اور جو
 تعزیر اور تنبیہ کے لائق ہو اس کو تعزیر اور تنبیہ کی جائے اور اگر شریعت کے احکام ان پر جاری
 نہ کر سکیں تو ان سے سخت پتہ زار بھی اور ہرگز ان کی ملاقات نہ کریں اور ان کے سامنے جانے کو نہ
 جائیں اور اگر ان میں سے کسی کی ہدایت کا گمان ہو تو ایک دو بار ملاقات کر لیں پھر اگر اس کو ہدایت
 ہوگئی تو یہ اللہ تعالیٰ کا انعام سمجھیں نہیں تو اُس کے پاس جانے سے باز رہیں کیونکہ بڑی صحبت
 سے بچنا بھی اللہ جل شانہ کے طالب کے حق میں نہایت ضروری چیز ہے۔ بہت :

نہایت موعظت پر صحبت اس حرفِ مست کہ از صاحبِ نابینس احتراز کنید
 چلا اھا ۱۔ اللہ عزوجل اور اس کے شعار کے حق میں بے اواز کلمات بکلیا نا بھی مسمی
 شعار لحد کی ان برعات میں سے ہے جو عوامِ فہل زمان میں پھیل گئے ہیں بلکہ بعض مقبول آدھی

یہی اس میں متبہ ہو گئے ہیں پس حق طلب کو چاہیے کہ ایسے کلمات کے بننے سے پرہیز کرے اگرچہ ان کے کہنے والے کے حق میں نیک گمان بھی ہو خود ہرگز نہ کہے کیونکہ بے ادبی کا قرعہ نیک نہیں اور اگر کسی سے جو بھی جائے تو فیروزی کے لائق نہیں۔ ہیبت :-

حافظا علم و ادب و رزہ کر در مجلس شاہ ہرگز نیست ادب لائق صحبت نبود
 شاکس نے کہا کہ میں نے ایک کوڑی سے خدا کو خرید لیا ہے (یعنی کسی وقت ایک کوڑی کا پانا مقبول ہوگا)
 اور اس کے معرفت کے دروازے کے کھلنے کا باعث ہوا (پس اس نے اس دعا کو ان لفظوں سے
 تعمیر کیا ہر چند مراد ٹھیک ہے لیکن تعمیر نیچا ہے اگر وہ کہتا ہے ایک کوڑی دیکر اس کے بندوں میں داخل
 ہوا تو بہتر ہوتا۔ اسی طرح خود باز بھی تعمیریں کرے اور بے ادبی سے بہت دور رہے اور اپنے
 آپ کو غلاموں میں سے ایک غلام بلکہ بے پرواہ، عالی جاہ بڑی غنائتوں والے نہایت ہرمانیوں والے
 سخت گرفت والے جلدی بدل لینے والے بادشاہ کے کترین بندوں سے جانے اور ہمیشہ ہر حرکت اور
 سکون میں ڈرتا اور کانپتا رہے اگر پر غریب حالتیں وارد ہو کر بے ادب باز کلہوں کے صلہ ہو نیکا تقاضا
 کریں۔ دوسرا افادہ :- تو حیدہ جو دی اتحادی کی گفتگو دجود یہ طہروں کی ان بدعات سے ہے
 جو عام اور خاص لوگوں میں مشہور ہو کر حقیقت کے بڑے بڑے پیشواؤں کے اقوال سے مشابہ ہو گئی
 ہے کہ خدا تعالیٰ کے ساتھ اپنے اتحاد کے گمان پر نفسانی لذتیں حاصل کرتے ہیں اور شیطان اور عیث
 نفسوں کے مکر اور فریب سے اس گفتگو کو مٹا دے اور حقائق گمان کرتے ہیں اور ان اقوال کے نقصانوں
 سے چھوٹا نقصان یہ ہے کہ اپنے عزیز و اقرب کو محض بے فائدہ کام میں خرچ کرتے ہیں۔ ہمارے پیشوا
 حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس کا امر نہیں فرمایا اور اس کو بیان بھی نہیں کیا پس
 ہمارے اس سے کیا فائدہ اگر نماز اور روزے کی طرح یہ کام ہمارے کارآمد ہوتا تو آپ ہیں اس
 پر آمکاہ فرماتے **خَوِصُّنَ عَلَیْکُمْ بِالْمَقْصِدِیْنَ رَوْفٌ رَحِیْمٌ**۔ آپ کی شان ہے پس اس سے
 خاموش رہنا ہمارے حق میں بہتر ہے اور ہماری کوئی غرض بھی اس سے تعلق نہیں۔ اگرچہ کہ اس
 اس گفتگو کا رواج ہو چکا ہے اس کے ناقص اور غیر واقعی ہونے کے بارے میں استفسار کرتے ہیں پس
 امتنا جانتا چاہیے کہ یہ مخلوقات عین خدا نہیں اگرچہ ان کا قیوم اسی کی ذات ہے پس اس کی تمثیل مساقا
 سے کرنی چاہیے کہ جس طرح صفتیں خدا کا عین اور نہ اس کا غیر بلکہ اس کے ساتھ قائم ہیں اسی طرح

باقی مخلوقات بھی نہ صفات کا عین ہیں نہ غیر بلکہ ان صفات کا منظر ہیں۔ پس صفات اگرچہ غائب
خود مظاہر کے مستغنی ہیں مگر الہیہ کے تقاضے سے باوجود استحقاق کے مختلف مظاہر یعنی مخلوقات
میں ظاہر ہوتی ہیں اور طریقت کے نزدیک گوارہوں۔ یہی سنی اس کا سر لایا ہے جسے اس وقت کے
محدودوں نے ان کے مقصود کے برخلاف حل کر کے حریت اور دھوکہ دی کارستہ اختیار کیا ہے
پس اس قدر جاننے سے تو کچھ مضائقہ نہیں لیکن اپنے اوقات کو اس گرفتگو میں صرف کرنا محض ہرجا
ہے بلکہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی پیروی کے کالات سے فردی کا باعث ہے۔

تیسرا افتادہ:- تقدیر کے مسئلہ میں قبل و قال اور بحث و جدال کرنا علی صوفی شعائر محدودوں کی
ان بدعات سے ہے جو عام اہل اسلام میں مشہور ہو گئی ہیں۔ جانا چاہیے کہ ایمان بالقدر اسلام کے
بڑے عقیدوں اور شریعت کے مولد و اجوں سے ہے اور چونکہ سرسری نظر میں تقدیر کا مسئلہ تکلیف
کی بحث سے تعارض رکھتا ہے اسی واسطے شارع علیہ السلام نے اس باریک مسئلہ میں بھی کرنے
اور اس گہری بحث میں غوص کرنے سے سخت تاکید کے ساتھ منع فرمایا ہے پس لا یجوز اہل اسلام پر
واجب ہے کہ اس کے اجمالی ایمان پر اکتفا کریں اور اس گہرے حوزہ دریا میں اس مسئلہ کی تفصیل
توضیح میں نہ گھسیں لیکن ان دنوں میں تقدیر کے منکر و انفیوں اور تکلیف کے منکر محدودوں کے میل جول کا
وجہ سے جنہوں نے تشریح کو محارضہ سمجھا ہے اور تقدیر کے مسئلہ سے قسکہ کر کے شرعی مسائل کے مائل کرنے
یہ بڑی کوشش کرتے ہیں ناچار ہم ان امور ذرا بت پیچھے ان مضبوطیات - اس مسئلہ کی تحقیق میں کچھ
ایمال اشارہ کیا جاتا ہے اور بارہ اس کے نقطہ اس اجمالی ایمان کا اہتمام اس کتاب میں مقصود ہے
اور خائفی مومنوں کو گمراہ کرنے والے شیطان و انفیوں اور محدودوں کی پیروی سے بچانے کے واسطے اس کی
تفصیل کی گئی ہے۔ پس میں کہتا ہوں کہ تمام بندوں کے افعال اور اقوال اور ان کی حرکتیں اور سکون اور ان کے
علم اور نادانے اور ان کی عقل اور بڑی و کمزوری انہیں اللہ تعالیٰ کا پیدا کی ہوئی ہیں ہاں بعض متبعین میں بعض
فعل اور بعض بندوں میں اور فعل جیسے مدبر و اکبر رضی اللہ عنہ کے فعل میں ایمان کے پیدا کرنے اور اوچل
کے دل میں کفر پیدا کرنے کی تمسک میں ایک غلطی محسوس ہے کہ اس حکیم علی الاطلاق کے سوا کوئی بھی شرعاً تفصیل
کے ساتھ اس کا احاطہ نہیں کر سکتا مگر انت معلوم ہے کہ اتنی استعدادوں کی تفاوت کا لحاظ ہی وہ حکمت
ہے اور استعدادات ازلیہ کے اختلاف کے کچھنے کے لئے پیش ہے کہ ایک بڑا عظیم الشان درخت ہے

جس میں ہزار قسم کی لکڑی موجود ہے بعض ان میں سے جلانے کے قابل ہیں اور بعض ان میں سے سیالے بنانے کے لائق ہیں اور جو جلانے کے قابل ہیں ان میں بھی بے حد تفاوت ہے مثلاً بعض تو درخت کے کاٹنے کے وقت ایسے ہلکے ہلکے سیکارے سے رہیں گے جو آگ جلانے کے ابتداء میں کام آتے ہیں بلکہ پچھلے پہل ان کے سوا آگ سلیق ہی نہیں اور کچھ ان میں سے ایسی سخت گروہیں ہوں گی جو آگ کے خٹکوں کے بہت تیز ہونے کے وقت ڈالی جانی چاہئیں تاکہ اس تیز آگ میں جل سکیں اور کچھ لکڑیاں ایسی نکلیں گی جو عمارت کے کام آتی ہیں کوئی سکون بنے گا اور کوئی شہتیرا در کسی کے تختے پھر ان میں بھی بہت فرق ہوتا ہے۔ کیونکہ کچھ تختے تو خاص خاص خلوت خانے کی چھت کے لائق ہیں۔ اور کچھ تختے قیدیوں کے پانخانے میں قدم رکھنے کی جگہ کام آتے ہیں۔ ایک تختی تو ایسی ہوتی ہے کہ کسی حق پرست کامل کے ہاتھ سے کلام الہی کے حرفوں کے لکھنے کے لئے بنائی گئی ہو اور ایک تختی ایسی ہوتی ہے کہ ناکارہ ہونے کی وجہ سے پامال ہوتی رہتی ہے اور اس طرح استعدادوں کے اختلاف کی مثالیں جو بے شمار ہیں۔ نوع انسانی کے افراد میں سمجھ لینی چاہئے اور اسی تشبیل کو حضرت شیخ الاسلام خواجہ عبداللہ انصاری ہر وی قدس اللہ سرہ نے عمدہ اور مختصر عبارت میں ادا فرمایا ہے (اور وہ یہ ہے) آہ آہ از میں تفاوت راہ۔ دو آہن پارہ از یک جائیگا۔ یکے سم ستوراں و دیگر آئینہ شاہ۔ یعنی یہ تفاوت مدارج حیرت و تعجب کا مقام ہے ایک ہی کان سے نکلے ہوئے لوہے کے دو ٹکڑے میں ایک چا سپا یوں کا نعل بنا اور دوسرا بادشاہ کا آئینہ۔ اصل پیدائش میں صلاح اور فساد میں ساری استعدادوں کا برابر کرنا پیدائش کرنے کے بعد ہر فاسد استعداد کا سوا نانا اللہ تعالیٰ کی قدرت کے سامنے نہایت ہی آسان امر اور سہل کام ہے۔ لیکن اصل پیدائش میں صلاح اور فساد میں استعدادوں کی تفاوت اور بعض فاسد استعدادوں کی اصلاح اور بعض کو ازلی فساد پر کما رکھنا حکمت (خداوندی) کا مقصد ہے تاکہ کارخانہ خدایہ جن سے مراد جمیع صفات کمال کی جامعیت ہے اور عظیم الشان کارخانے ظاہر ہوں اولیٰ حقو کا کارخانہ ہے اس لئے کہ اگر اصل پیدائش میں ساری استعداد میں برابر ہوتیں یا اللہ تعالیٰ محض اپنی مہربانی کے ساتھ کسی فاسد استعداد کی اصلاح نہ فرماتا تو عموماً وہ علم ہرگز ظاہر نہیں ہو سکتے تھے اور دوسرا کارخانہ حکومت کا ہے جس سے فرمانروا

کو انعام دینا اھلہ فرماؤں کو عذاب کرنا مراد ہے۔ پس اگر ساری استعدادیں اصل پیدا نشی کی
 رو سے صلاح اور فساد میں برابر ہوتیں یا اللہ تعالیٰ ساری فاسد استعدادوں کو سفار دیتا تو ان
 حکومت کی صفت اپنی دونوں وجہوں تعذیب اور تنجیم میں ظاہر نہ ہوتی۔ کیا تم دیکھتے نہیں کہ
 بادشاہی کا کارخانہ جیل خانے اور قیدیوں اور جاگیروں اور جاگیرداروں کے سوا اپنے کمال
 نہیں ہو سکتا اور اگرچہ اللہ تعالیٰ کے ذاتی کمال اور اس مطلق بے پروا کی کامل صفتیں ہر
 ظہور سے مستغنی اور مظاہر سے پاک ہیں اللہ عزوجل نے اس آیت کریمہ میں اسی معنی کی طرف اشارہ کیا
 ان الله لغو عن العلمین لیکن جس طرح ہر صاحب کمال کا کمال اپنے ظہور کو چاہتا ہے۔ اور
 ان کمالات کا ظاہر ہونا اس کمال واسے کو خوشی پہنچاتا ہے اگرچہ وہ صاحب کمال اپنے کمال میں
 اس کے آثار کے ظاہر ہونے سے بے پروا ہوتا ہے جیسے عمدہ لکھنے والا کاتب اگرچہ با نفع
 نقش بناتا اس کے کمالات کے شمار میں نہیں بلکہ اس کا کمال تو وہی کتب کا ملکہ ہے کہ وہ پیش
 اس کے نقش میں موجود رہتا ہے لیکن کتب کا ملکہ عمدہ نقشوں کے صادر ہونے کی اقتضا کرتا ہے
 اور وہ کاتب ان نقشوں کے صادر ہونے کے باعث نہایت ہی خوش ہو جاتا ہے اسی طرح اللہ جل جلالہ
 کی ازلی صفتیں مظاہر سے مستغنی ہونے کے باوجود ظاہر ہو کر دنیا اقتضا کرتی ہیں اور حق جل و علا
 کو ہر نگار رنگ مظاہر کے پاسے جانے اور طرح طرح کے آثار کے ظاہر ہونے سے اپنے کمال
 پر نہایت خوشی ثابت ہوتی ہے اور اس تقریر سے وہ شبہ جو اکثر خواص کے دلوں میں گذرتا
 تھا دفع ہو گیا اس کا بیان اس طرح ہے کہ اکثر خواص کو سرسری نظر میں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ نے اصلاح دارین میں تمام بندوں کو برابر رکھ دیا ہے کیونکہ ہمیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ
 اور معاد کے امر میں نعمت اور خوشی میں گذرتے یا سارے فاسد استعدادوں کی اصلاح
 کیوں نہیں فرمائی۔ کیونکہ یہ اصلاح ان کے حق میں مہربانی اور بخشش ہے اور اللہ پاک کے
 قدرت اور بخشش بے انتہا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ ساری کمال کی صفتوں
 کا جامع کہ بادشاہت بھی ان میں سے ایک صفت ہے اور بادشاہت کی ایک شاخ بڑا دیکھ
 کا فائدہ ہے جو بے فرمانوں اور منکرین کو سزا اور عذاب دینے پر مشتمل ہے پس اگر یہ شاخ ظاہر
 نہ ہوتی تو بے شک مملکت کا امر اپنے کمال کو نہ پہنچتا۔

ہے۔ درکار غلط عقل از کفر ناگزیر است۔ و درخ گرام سوز و گر بولہب باشد۔ اس جگہ
 ایک جواب طلب سوال باقی ہے جس کا بیان یوں ہے کہ جب افعال اور اقوال کا ہمارا زلی استعداد اور
 پر ہے اور زلی استعدادیں آدمیوں کی طاقت سے باہر ہیں پس سرکش کافروں اور ضدی ہے
 فریبوں پر انعام اور سزا کا طریقہ بند ہو جاتا ہے (کیونکہ حقیقت میں وہ لوگ مجبور اور بے اختیار
 ہیں) اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ عزوجل نے دو طرح کی مخلوقات پیدا کی ہے ایک قسم تو وہ کراس
 میں علم اور ارادہ پیدا نہیں کیا جیسے درخت اور پتھر اور دوسری قسم وہ ہے کہ اس میں یہ دونوں
 صفات امانت رکھی ہیں جیسے جن اور آدمی۔ پس جن میں علم رکھا گیا ہے چونکہ وہ اپنی ذات اور
 صفات اور اعضا اور جوارح اور اقوال اور افعال کو معلوم کرتے ہیں تو البتہ ان مذکورہ دونوں
 کو اپنی طرف نسبت کرتے ہیں مثلاً جانتے ہیں کہ یہ ہاتھ اور پاؤں ہمارے ہیں اور یہ قول اور فعل
 ہم سے صادر ہوا ہے پس جو فعل ان کے ارادے کے قریب سے صادر ہوئے ہیں گوان کا پیر
 کرنا واللہ تعالیٰ ہے البتہ وہ جانتے ہیں کہ یہ فعل ہمارے ارادے سے صادر ہوئے ہیں
 اور جو غیر باقی احکام شرعیہ کی مانند مذکورہ فعلوں کی نسبت انسان کی طرف قرآن مجید سے صراحتاً
 ثابت ہے ہمیں مسلمانوں کو لازم ہے کہ جس طرح باقی احکام قرآن کریم سے سمجھ کر انہوں نے
 قبول کیے ہیں۔ اس حکم کو بھی قبول کریں۔ اور اپنے بد کاموں کو اپنی طرف نسبت کریں اور
 اکسبت کا جان لینا کہ یہ کام ہمارے ارادے سے صادر ہوا ہے سزا و عذاب تنبیہ کے متوجہ ہونے
 کیلئے کافی ہے لیکن یہ بات کہ آدمی کو علم کیوں دیا گیا یا ارادے کی صفت کیوں پیدا کی گئی یا اس
 کے ارادے کو ان افعال اور اقوال کی طرف کیوں متوجہ کیا گیا پس اس کا جواب یہ ہے کہ یہ تمام
 زلی استعدادوں کے آثار کے ظاہر ہونے کے قبیل سے ہیں اور زلی استعدادوں کی تفاوت
 کا سبب آفاقی نظام میں ذکر کیا گیا ہے اور اگر کسی کے دل میں یہ سوال پیدا ہو کہ جب ثابت ہو گیا کہ
 ہمیں ہر کچھ باہر خدا سے ساقطند۔ میل اور ادرویش انداختند۔ پس یہ غیروں کے کچھ ہے اور
 کمالوں کے مال کے اور دلیلوں کے قائم کرنے اور دعوت کے ظاہر کرنے اور پڑھنے لکھنے
 کی کوشش کرنے اور ہوا و ہوا و ہوا کے مشروع ہونے میں کیا حکمت ہے پس میں جواب دیتا
 ہوں کہ اگرچہ تمام مخلوقات بلا واسطہ عزوجل کے پیدا کی ہوئی ہے لیکن اس حکیم مطلق نے اپنی

غالب حکمت کے تقاضے سے بعض چیزوں کو بعض موجودات کے ساتھ گانٹھ دیا ہے اور مسببات اور
اسباب کا سلسلہ پیدا کر دیا ہے جیسے آفتاب کا جسم اور اس کی روشنی اگرچہ دونوں بلا واسطہ بلا حجاب
اللہ تعالیٰ کی مخلوقات سے ہیں لیکن روشنی اور آفتاب کے جسم میں اس خداوند حکیم نے ایک خاص
رابطہ پیدا کر دیا ہے کہ اسی رابطہ اور پیوند کی وجہ سے آفتاب کو سبب اور روشنی کو مسبب کہتے
ہیں پس یہی قیاس کرنا چاہیے کہ اگرچہ جتنے فعل اور قول جو ارادے والی چیزوں سے صادر ہوتے
ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے پیدا کئے ہوئے ہیں لیکن ان فعلوں اور ارادوں میں کسبیت اور بحیثیت کا
جو اثر اسی مطلق حکیم نے اپنی حکمت کے تقاضا سے واقع کر دیا ہے اور اس کی طرح صاحب الاموال
چیزوں کے ارادہ کے درمیان اور پیغمبروں کے بھیجے اور کتابوں کے نازل کرنے اور انہی سے
مذکورہ الصداق امور کے درمیان بحیثیت کا علاقہ مضبوط کر دیا ہے مثلاً کہہ سکتے ہیں کہ فرمانبردار
لوگوں کے دلوں میں ان کاموں کا ارادہ نکلی بجائے اس کا حکم کیا گیا ہے۔ ہدایت کو خواہی ہو
اور سکھانے والی تعلیم سے پیدا ہوا ہے یا ہمت پرستی یا زنا کرنے اور شراب پینے کا ارادہ جہاد کرنے
اور جد لگانے کے خوف سے تابو نہ ہو گیا ہے اور یہ بھی جاننا چاہیے کہ تمام افعال اور اقوال
اگرچہ انہی استعدادوں کے شمار میں لیکن صرف پوشیدہ استعداد پر سزا نہیں دی جا سکتی اس
واسطے کہ استعداد الزام کے قابل نہیں۔ بد آدمی اپنی ہمت سے انکار کر سکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے
کہ وہ نیک کو اپنے برابر جانے اور اپنی سزا اور نیک کام کے ثواب کو ظلم اور سبیدار سمجھنے لگے نیز
عدل اور حکمت اور مروت کے ساتھ متصف بادشاہوں کی عادت یہی ہے کہ اپنے علم کی حق
سے خواہ وہ یقینی ہی ہو کبھی انعام اور سزا نہیں دیتے اس کا نمونہ یہ ہے کہ ایک حاکم اپنے رفیق کو
جاننے کے وہ بلاشبہ بڑا بہادر ہے اس کی میدان جنگ میں قصور نہ کرے گا اور کوشش اور جوش
کی داد دے گا لیکن میدان جنگ میں کسی نمایاں امر کے ظاہر ہونے کے بغیر اس کو ایسا انعام نہ دے گا
جس سے اس کو دوسرے لوگوں پر فوقیت حاصل ہو اور اس کی ضد کی مثال میں اتنا ہی کافی
ہے کہ ایک شخص بھڑکے کے پتے کو پاتا ہے اور یقیناً جانتا ہے کہ انسان یہ جملہ کرنا اور اسے پھٹ
دینا اس کی طبیعت عادت گمراہی کے اثر کے ظاہر ہونے کے سوا اس شخص کا غضب جوش نہ ہو گا
اور وہ اس کے ہلاک کرنے کا ارادہ نہ کرے گا اور جو بھی کسی انسان پر اس نے حملہ کیا اس قدر

خفتے ہو گا کہ کس کے سوا اور کوئی نہ اس کے واسطے تجویز نہ کرے گا اور اس کے بارگاہِ اعلیٰ کے بغیر اس کی تسلی نہ ہوگی اللہ تعالیٰ کی بڑا سزا کے کارخانے کو ایک گونہ انہی تشکیلات میں سے کہنا چاہئے اگرچہ اس مقامِ انبیاء کو ذرہ حق الہی استعداد میں معلوم ہیں لیکن گناہ کے بغیر اس کا غضب انتقام کا نہیں ہوتا اور ایسی عبادات کے ظاہر ہونے کے سوا کسی رحمت کا دریا خوش زن نہیں ہوتا۔
 تادمِ گردِ کوہِ حسلو افروزش بحرِ بختایش نے آید بخوش

چو کھٹا افلاک مرشد کی تقسیم میں اس قدر افراد کرنا کہ جس سے اس کے خدایا بنی ہونے کا استعداد ظاہر ہو تو فی شعائر شرکوں کی ان بدعات میں سے ہے جو عموماً تمام اہل زمان میں اور خصوصاً ہندوستان کے ملک میں مشہور ہو چکی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے بعض مقبول لوگ بھی اس میں پھنس گئے ہیں پس مرشدی ہے کہ انکی صاف علی کو سمجھ لینا چاہئے اس کا بیان اس طرح ہے کہ علی مرشد اللہ تعالیٰ کے رستے کا وسیلہ ہے۔ اللہ عزوجل نے فرمایا ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** یعنی استقامت والو! اللہ سے قربت اور انکی طرف (پہنچنے کیلئے) وسیلہ ڈھونڈو اور اس کے رستے میں جہاد کرو کہ شاید تم نجات پاؤ۔ اس آیت کو یہ میں اللہ تعالیٰ نے نجات کے واسطے یہ چار چیزیں ایمان اور تقویٰ اور وسیلہ کا طلب کرنا اور اس کی راہ میں جہاد کرنا مقرب فرمائی ہیں اہل سلوک اس آیت کو سلوک کی طرف اشارہ سمجھتے ہیں اور وسیلہ مرشد کو جانتے ہیں۔ پس حقیقی نجات کیلئے مجاہدہ سے پہلے مرشد کا ڈھونڈنا ضروری ہے اور سنت اللہ بھی اسی طریق پر جاری ہے اسی واسطے راہِ پیر کے سوا راستہ یا لینا نہایت نادر اور کیا ہے۔ پس مرشد اس شخص کو بتانا چاہیے جو کسی طرح شریعت کے مخالف نہ ہو اور متابعت قرآن اور حدیث کے سیدھے راستے پر ثابت قدم ہو ایسے شخص کو اپنا راہی اور مرشد مقرر کرے لیکن اگرچہ چاہیے کہ مرید ہر حال میں اس کے اتباع کو منظور رکھے بلکہ مطلق پیشوا و مشرع شریف کو ہائے اور بالاہ مار خد اور سید کے حکم کا قبیح ہو۔ اور جو چیز شرع شریف کے روئے مرشد فرمائی اسے دلاور جان کے ساتھ قبول کرے۔ عباد و شریعت کے مباح امر کو اس کے حکم کی دہر سے لازم جانا۔ اور اگرچہ شریعت کے برخلاف کہے اس کی متابعت ہرگز نہ کرے بلکہ اس کو روکے حدیث شریف (۱) واروہا۔ **لَا طَاعَةَ لِمَخْلُوقٍ فِي مَعْصِيَةِ الْخَالِقِ** یعنی اللہ تعالیٰ کے

نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت نہ کرنی چاہئے اور مرشد کی محبت اس طرح چاہئے کہ اپنے مال و جان کو اس کی رضا اور آرام کے واسطے خرچ دے۔ اور دنیا کی کبھی چیز کو اس کی رضا مندی سے تہا وہ عزیز نہ جانے اس لئے کہ جو نفع دیر سے پہنچتا ہے اس کو فائدہ تمام دنیا سے بہتر اور اس کی محبت دیر کی محبت مناسبت ہے کہ اللہ عزوجل اور اس کے رسول کی نافرمانی کو اس کی محبت کے پہلو میں گوارا کرے۔ کیونکہ یہ بات اللہ جل شانہ کے دربار سے دور ہے۔ کابارت ہے تمام محبتوں اور حقوق کی اصل اللہ تعالیٰ کی محبت اور حق ہے۔ اللہ تعالیٰ کی محبت اور اس کے حق کے سامنے کسی اور محبت اور حق کو خیال میں لانا اس جل شانہ سے محبوب اور اس کی عنایتوں سے محروم ہونا ہے اور اگر پھر کے ساتھ بیعت کرنے کے بعد کسی طاہر حق کی اس پیر میں کوئی منکر کام معلوم ہو جائے۔ پس اس کو نصیحت کرے اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کے واسطے دعا کرے اور اگر وہ باز نہ آئے اور اس کام کو نہ چھوڑے تو اگر وہ کافر و فساد عقیدہ کی قسم سے ہے تو اس سے بیعت کو توڑ دے اور اس کو اپنا پیر اور مرشد نہ جانے اور اگر وہ کام فساد عقیدہ سے نہ ہو تو بیعت نہ توڑے لیکن اس کو بلا میں مبتلا جان کر اس کو میں اس کی پیروی کرنا حرام جان کر اس بلا سے اس کی نجات میں ظاہری اور باطنی کوشش بجالائے۔

یا نچوال افادہ۔ اہل اللہ کی قبروں پر مانا گزیدہ عمتوں کا اظہار صوفی شعائر مشرکوں کی ان بدعات سے ہے جو اس ملک کے لوگوں کی نظر میں نیک کام کے لباس میں ظاہر ہوتی ہیں۔ اگرچہ وہ بدعتیں بے شمار ہیں لیکن دو تین قبیح امثال کے طور پر اس مقام میں ذکر کئے جاتے ہیں تاکہ دوسرے قبیح کاموں کو بھی انہیں اس قدر مذکورہ پر قیاس کر سکیں اور دور دور کے ملکوں سے سفر کی بڑی بڑی مصیبتیں اٹھا کر اور رات دن کی تکلیفیں اور دیکھ جھیل کہ اولیاء اللہ کے قبر و نکی زیارت کے واسطے آنا انہی بدعات میں سے ہے اور ان سفروں میں اگرچہ تکلیفیں اٹھاتے ہیں اور یہ سفر ان کو شرک کے ظلمات اور اللہ تعالیٰ کی غضب کی وادی میں پہنچاتے ہیں تاہم عوام عام اور سفر کو سفر حج کے برابر بلکہ بعض وجوہ سے بہتر جانتے ہیں اور شکل ارام اور محرمین کی عورتوں کی رعیت اس طرح پان کی مشابہا حرام باندھتے ہیں اور اس کے علاوہ وہ بدعات نام و سافر اس

سفر میں اور ان کے حلقین گھروں میں اپنی طرف سے کوئی ایک دہائیات قیاموں کا التزام کرتے ہیں
 انقص اگرچہ صاف باطن لوگوں کو ادلیا اللہ کی قبروں کی طرف سفر کرنے سے کسی قدر فائدہ ہوتا
 ہے۔ مگر عام مومنوں کو اس سے اس قدر بھاری نقصان پہنچتا ہے کہ بیان سے باہر ہے پس سب
 خواہی و خواہم کو چاہیے کہ ضرور اس امر سے اعراض کریں اسکو بھلا دیں اور بھلائی ان بدعت
 کے اہل قبول سے مدد مانگنا اور استعانت کرنا ہے کہ ان کو مطلق حاجت رد واجان کر طلب اور
 آرزو میں مشرک کی داد دیتے ہیں اور ان لوگوں کا توحید کے سیدھے راستے سے دور ہوجانا
 تو ظہر ہے لیکن اس جگہ اہل دلوں میں سے ان خاص لوگوں کا حال بیان کرنا منظور ہے جو باطنی
 فیض کے حاصل کرنے کے ارادے پر دھوکہ کی قبروں کی زیارت کرتے جاتے ہیں یا نہ چاہتے
 کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ کے ادلیا اور مقبولوں کیلئے موت ایک ایسا پل ہے کہ ان کو اپنے دوست تک پہنچا
 دیتا ہے اور ان کو ایسے انعام اور معارف عطا ہوتے ہیں کہ اس جہان میں زندوں کو بہت کم ملا
 کرتے ہیں اس بنا پر ان کو زندہ کہنا چاہیے لیکن اس جہان کے ملکوں کی طرف نسبت کرنے سے
 بیشک دھردہ ہی جو قدرت اور طاقت اس جہان کے زندوں کو حاصل ہے ان کو ہرگز نہیں
 اور اگر فی الواقع ایسی قدرت اور طاقت ثابت اور قبروں کی مجاورت سے مقصود حاصل ہوجاتا
 تو سارا جہان بدینہ منورہ کو چلا جاتا اور تربیت اور ارشاد کا سلسلہ بالکل لغو اور بے فائدہ ہو
 جاتا پس واضح ہو گیا کہ لوگوں کی تربیت اور ارشاد میں عادت اللہ کی طرز پر جاری ہے
 کہ فیوض باطنی زندوں سے حاصل کئے جائیں اور اگر کسی وقت کسی شخص کو ایسا زندہ نہ ملے جس
 مشکل کے حل ہو جائیگا گمان ہو تو اسے دور کے ملکوں سے قبروں کی زیارت کے واسطے سفر نہ
 کرنا چاہیے بلکہ قرآن مجید اور حدیث شریف کی متابعت کو لازم پکڑے کیونکہ یہ دونوں چیزیں
 حل مشکلات کیلئے کلید ہیں۔ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
 التَّائِيْبِينَ اِنْ تَسْتَكْفِرْ بَعْدَ ذٰلِكَ تَعْلَمُوْا اَنَّكَ كُنْتَ مِنْ اَهْلِ الْاٰثِمِيْنَ یعنی میں تمہارے
 پاس قرآن اور اپنی اولاد و ذرہ رگ چیزیں چھوڑ چلا ہوں میرے پیچھے جب تک تم ان دونوں کو مضبوط
 پکڑے رہو گے ہرگز گمراہ نہ ہو گے اور دوسری روایت میں اس طرح ہے اے ہے تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ
 اَمْرٌ بَيْنَ ذَنْ تَعْلَمُوْا اَنَّ تَسْتَكْفِرْ بَعْدَ ذٰلِكَ تَعْلَمُوْا اَنَّكَ كُنْتَ مِنْ اَهْلِ الْاٰثِمِيْنَ
 اَمْرٌ بَيْنَ ذَنْ تَعْلَمُوْا اَنَّ تَسْتَكْفِرْ بَعْدَ ذٰلِكَ تَعْلَمُوْا اَنَّكَ كُنْتَ مِنْ اَهْلِ الْاٰثِمِيْنَ

اور اس کے رسول کی سنت و وحی پر چھوڑ چلا ہوں جب تک ان دونوں کو مضبوط پکڑے رہوں
 ہرگز گمراہ نہ ہوں گے پس اس زمانہ میں آپ کی پاک آل میں سے مقبول آدمی کا پہچاننا اگرچہ دشوار
 امر ہے، کیونکہ آپ کی پاک آل میں سے اس حدیث شریف کا مصداق وہی شخص ہو گا کہ اس کے
 تمام اقوال اور افعال اور احوال قرآن مجید اور حدیث شریف کے موافق ہوں اور ظاہر ہے کہ
 اس زمانہ میں ایسے بزرگوں کا پایا جانا کسیر اعظم اور کبریت احمر کی مانند نادر در کیا ہے۔ لیکن
 قرآن مجید جو نجات کے لئے بہتر ذریعہ ہے ہر جگہ موجود ہے اور اسی طرح حدیث ہر وقت میر ہے
 پس اسی کا اتباع بڑی غنیمت جانے اور اسی کو اعلیٰ ولایت سمجھے اور درحقیقت ہے بھی ایسا ہی اسلئے
 کہ قرآن و حدیث کی پوری متابعت ہی ولایت ہے اور اگر ان کو قوت اور طاقت ہو بھی تو انبیاء
 علیہم الصلوٰۃ والسلام کے غیر ہیں شیطان کی دھوکا دہی کا مقام ہے اور جو حکم رواج کے آثار کا
 ظاہر ہو نا پوشیدہ امر ہوتا ہے تو ممکن ہے کہ شیطان ان کی آواز یا صورت کی نقل کر کے غفلت
 شرعہ کام کا حکم کرے اور یہ بے خبر پیچارہ نہایت اعتقاد اور حد سے زیادہ نیاز کی وجہ سے
 دل و جان کے ساتھ قبول کر کے جو کچھ قرآن اور حدیث میں متواتر طور پر ثابت ہوا ہے اس سے
 چشم پوشی کر کے ہلاکت کے گڑھے میں گر پڑے اور صورت یا آواز کی نقل تو صورت یا آواز کے
 پہچاننے والے کیلئے کہ فی ہمتی ہے اور جو شخص پہچاننا ہی نہ ہو تو اسے سیدھے راستے سے
 پھسلانے کے واسطے مراقبات میں حالت بدلنے اور توہم اور کیفیتوں کے وقت صرف آواز یا دل
 میں القاء کافی ہے اور بعض نادان اکثر اوقات کہا کرتے ہیں کہ فوکری یا تجارت کے طور پر معاش
 کی تلاش میں دور کے سفر کرنے تو جائز نہیں پس دینی مطلب کے حاصل ہونے کے گمان پر ایسے
 سفر کیوں کر ہے میں اس کا جواب یہ ہے کہ یہ طریق دینی مطلب کے حاصل ہونے کا
 نہیں ہے بلکہ یہ لاسستہ ڈاکوں اور چوروں کی دست اندازی سے ایمان کے مایہ سے برباد
 ہونے اور کرب سعادت کے اصل سرمایہ کے ضائع ہو جانے کا مقام ہے۔ اور قبروں پر چڑھنے
 کا روشن کرنا بھی جسے روشنی کہتے ہیں انہیں بدعات میں سے ہے یہ کام بیہک حرام ہے اور صبح
 اور شب برات کے انوار کے ظہور کی وقت کی طرح قبولیت کی ساعت جان کر اس وقت میں

دعا کرنے کے غبطہ رہتے ہیں اور چہ اغوش کے روشن ہو جانے کے ساتھ ہی دعا کرنے کو ضروری مقصودوں سے جانتے ہیں حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ چور اور زانی کا ایمان چھوٹا اور زنا کرنے کے وقت جدا ہو جاتا ہے اور اس سے زیادہ تر دعا کرنے کی وقت ان لوگوں کا ایمان برباد ہو جاتا ہے بلکہ اگر جہالت اور نادانی کا عندہ نہ ہو تاوصاف کا فر ہو جاتے ہیں اور جو شخص جاہل نہیں وہ تو ضرور کافر ہو جاتا ہے کیونکہ شرعی حرام کو اس نے عمدہ عبادت سمجھا حالانکہ صرف حرام کو حلال جانتا کفر ہونا ہے چہ جائیکہ اسکو عبادت جانے چھٹا **اقادہ** - اولیاء اللہ کی نذر و نیاز کا اس طور پر پانا کرنا کہ شرک خفی اور اسراف اور کئی طرح کی بدعتیں اس میں پیدا ہو جائیں صوتی شمار مشرکوں کی ان بدعات میں سے ہر جو اہل اسلام کے خاص و عام میں بلکہ اکثروں میں نہایت درجہ کی مشہور ہو چکی ہیں اس کا بیان یہ ہے کہ اس امر کی اصل اگرچہ بہت عمدہ اور حکم شرع کے موافق ہے لیکن جب عوام نے اپنے ظنون اور دھموں کو اس میں دخل دیا اور ان کی اولاد اپنے سلف کے تابع ہو گئی ایمان امور کی تجدید اور تجدید کی - اور ہر کمرہ برماں مزید کردہ اے قاعدے کو دستور ٹھہرا دیا تو وہ پسندیدہ اصل تو پوشیدہ ہو گیا - اور وہ خبیث اور ناپاک فروغ ہو لوگوں کے تماش خراش سے پیدا ہوئی تھیں ظاہر اور درج ہو گئیں اور وہ فروغ اپنی خباثت میں مساوات میں اور ان سب سے ادنیٰ رسم اور عادت کی تقلید اور یہاں تک اس امر کا التزام کرتا ہے کہ اس کا چھوڑنا محال ہو چکا ہے اور ان امور میں جو چیز لازم نہیں اس کو لازم جانتا شیطانی چھیڑ اور اللہ تعالیٰ کی مرنیات سے بعید ہے نماز کے بعد داہنے طرف سے پھرنے کا التزام منع ہونا اس بیان کا گواہ ہے - اس لئے کہ جب اس قدر سہل کام کا التزام کہ نماز سے فارغ ہو کر داہنی ہی طرف سے پھرنا چاہئے شیطان کا حصہ ہو گیا تو دوسرے عمدہ کاموں اور ان کے التزام کی تعبیر نصیب شیطان سے بھری کتنی چاہئے اور ان سب سے اعلیٰ شرک ہے جو کہ مثلاً حضرت سیدنا محمد کیر قدس اللہ سرہ کی گائے کے ذبح کرنے کے وقت ان دونوں اس ملک کے عوام سے دیکھی جاتی ہے اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ زندوں کی عبادت کا ثواب بیشک دو سہیل سے مردوں کو پہنچتا ہے -

پہلی سیل

جو کہ عمدہ اور پتر ہے یہ جیکہ مردے اور زندے کے درمیان الیہ اطلاع ہو
 کہ اس علاقے کی وجہ سے زندے کی عبادت میں میت کا دخل ثابت ہو مثلاً باپ بیٹا ہونے
 کا علاقہ خواہ یہ بالوت اور ثبوت ولادت کی وجہ سے ہو یا تعلیم اور ارشاد کی وجہ سے جو شخص
 کہ عبادت کرتا ہے اس کے ہر قسم کے آمار کو جن قدر کہ انہوں نے اس کی ظاہری اور باطنی
 حقیقت میں کوشش کی ہے ثواب پہنچتا ہے۔ پس مسلمان آدمی نیک کام میں جس قدر کوشش
 کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی خالص نیت کرتا ہے اللہ علی شانہ کا حق جو کہ سب
 حقوں سے بڑھ کر ہے، اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حق اور سارے استادوں اور
 مرشدوں اور گذرے ہوئے مومن باپ دادوں اور گزری ہوئی مومن ماؤں کا حق اس
 کے ذمے سے ادا ہو جاتا ہے اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے حضور میں بندگی کے انہی نیک عملوں
 سے محض اس کے فضل اور انعام کے باعث پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت
 اور طبیعت اور باقی اہل حق کے سامنے رشد اور سعادت مندی روشن اور ظاہر ہو جاتی ہے
 اور یہ ایک ایسا دقیقہ ہے جو احکام شریعت کے واقعوں پر ظاہر ہے افغان سب کے
 نادان قفوں سے پوشیدہ اور چھپا ہوا ہے اور اس واسطے جو کہ روایتی طور پر فاتحہ اور ایصال
 نہ کرے۔ بے خبر لوگ اس کو نالائق اور اہل حقوق کے حق کا منکر جانتے ہیں اور یہ نہیں
 جانتے کہ اگر فاتحہ اور ایصال ثواب کی ان رائے رکھوں کے چھوڑنے سے آدمی تاخلف اور
 اہل حقوق کے حق کا منکر بن جاتا تو لازم آتا کہ ابن بیت عظام اور صحابہ کرام اور مومنوں
 اور صالحین اور عالموں کے وہ طبقہ جو ان رسوم کی شہرت سے پہلے گزر چکے (معاذ اللہ
 اپنے اسلاف کی بہ نسبت تاخلف ہوں بلکہ امام الانبیاء خلیل خالق الارض والسماء حضرت ابراہیم
 کی بہ نسبت حضرت افضل المرسلین محبوب رب العالمین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کے شان میں یہی حرف دل میں کھلتا ہے۔ معاذ اللہ من ذلک ثم معاذ اللہ من ذلک۔
 پس اس بیان سے واضح ہو گیا کہ فاتحہ خوانی کی یہ رسمیں دین حسین کے لئے لازم اور ارکان
 نہ ہیں۔ اور ایمان کا گمان ان پر موقوف نہیں اور اگرچہ یہ معنی اجمالی طور پر یہ سمجھ لوگوں کے
 مرکزہ ظاہر ہے۔ لیکن بہت دفعہ اتفاق پڑتا ہے کہ کسی کامل فیکو کار سے اس رسم کے ترک

ہو جانے سے عادت کے پردے کی کثافت کے باعث وہ اجمالی اذعان مستحق ہو کر اس کا فی صالح کے حق میں بدظنی کا سبب بن جائے۔ اس واسطے اس حقیقت کو مطلقاً دل میں جان لین کر کے ان زمیوں کے تارک کو سلف صالح کے ساتھ مشابہ اعتقاد کرنا چاہیے۔

دوسری سنیل یہ ہے کہ زندہ ایسا کام کرے کہ مردے کو نفع پہنچانا اس سے مقصود ہو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی حدیث میں زیادہ ظاہر اور مشہور طریقہ دعا ہی ہے انہیں سے ایک صورت یعنی نماز جنازہ تو واجب ہے اور اس کی دوسری صورتیں یعنی پانچوں نمازوں کے اوقات اور ان کے سوا اور وقتوں میں عام یا خاص طوع پر دور یا نزدیک سے اس کا وقوع ہو تو بیشک یہ سنوں اور مستحب ہے اور حدیثوں میں مشہور ہے اور ان حدیثوں کا بیان کرنا تطویل کا باعث جان کسان کو معلوم کرنا حدیث کی کتابوں کے حوالہ کیا گیا ہے لیکن اس جگہ بھی ایک کارآمد و دقیقہ سن لینا چاہیے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اتباع کے کی مرتبے میں اور ان میں افراط و تفریط ہو جایا کرتی ہے اگرچہ اس افراط و تفریط میں کچھ حاجت نہیں لیکن ان دونوں سے اعتدال بہر حال افضل ہے پس اگر اموات کے حق میں قبروں کے رویہ میں یا ان سے غیبت کے وقت میں جو دعائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ثابت ہوئی ہیں..... اگر اسی طرح کہا جائے تو وہ دوسرے طریقوں سے بہتر ہیں مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شب بمرات میں کسی کو اطلاع دینے اور جتانے کے بغیر بقیع میں تشریف لے جاتے اور دعا کرتے اور صحابہ میں سے کسی کو امر نہ فرماتے کہ اس رات قبروں پر جا کر دعا کرنی چاہیے۔ چہ جائیکہ آپ نے تاکید کی ہو۔ پس اگر اب کوئی شخص پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کے واسطے شب بمرات کو صلوات کا جمع کر کے کسی مقبرہ میں بہت ساری دعائیں کرے تو آنجناب کی مخالفت کے باعث اسے ناکام نہیں کر سکتے لیکن اس تدبیر کو سمجھنا چاہیے کہ یہ امر ہوتے ہوئے رسم و جماعت کا اور اس وقت میں حقیقت کا باقی نہ رہے گی اور اس بیان کے لئے واضح کرنے والی مثال یہ فقہ کا مسئلہ ہے کہ نوافل کی جماعت مکروہ نہیں اور اگر تدائی سے ہو تو مکروہ ہے لیکن دعا کے سوا اور صورتیں پس ان میں سے ایک تو نوافل کو دعا نامہ رکھ کر چنانچہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ محمد بن معاذ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ میری والدہ اچانک فوت ہو گئی ہے اور بول نہیں
 سکی اگر بول سکتی تو کچھ وصیت کرتی۔ پس اب اگر میں اس کے واسطے کچھ کروں تو اس کو نفع پہنچے
 گا آپ نے جواب دیا کہ کنواں کھودو اور کھودو یہ سعد کی والدہ کے لئے ہے دو م جیسے کے دن
 والدین کی قبر پر جاکر سورۃ یسین کا پڑھنا وار دہو ہے اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ
 رضی اللہ عنہا نے اپنے بھائی عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کی طرف سے ان کی وفات کے بعد غلام آزاد
 رکھے اور باقی عبادتوں کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہئے پس جو عبادت کہ مسلمان سے ادا ہو اس
 کا ثواب کسی فوت شدہ کے روح کو پہنچائے اور جناب الہی میں دعا کرنا اس کے پہنچانے کا طریق
 ہے اور یہ بہت بہتر اور مستحسن طریقہ ہے اور وہ شخص کہ جس کے روح کو ثواب پہنچا دیا ہے اگر اس کے
 حق داروں میں سے ہے اس کے حق کے برابر ثواب پہنچانے کی خوبی بہت زیادہ ہوگی پس
 امور مرد و عورت یعنی اموات کے ناجتوں اور عرسوں اور نذر و نیاز ہے اس قدر امر کی خوبی میں
 کچھ شک و شبہ نہیں اور وقتوں اور طعام کی قسموں اور اس کی قسموں اور کھانسیوں کی تسکین
 قیامت سے خالی نہیں ہاں لغوائی ظلمات بعضہا فوق بعض قیامت کے مرتبوں میں تفاوت
 بہت ہے صرف تسکین ہی کرام والا طہریم کی قسم سے ہے جس کا حال شرح کے ساتھ بیان ہو چکا ہے
 اور وقت کی تسکین کی دہر سے بہت سے ظلم کیا دینی کیا دنیوی پیش آئے ہیں اور خاص نیت باقی
 نہیں رہتی بلکہ اکثر اوقات میں تو مطلقاً عبادت کی نیت بھی نہیں ہوتی صرف دنیاوی نام و ناموس
 یا لوگوں کے طعن و تشنیع کے دفع کرنے کیلئے یا چہرہ نشینوں کے سامنے خفت اور عار کے لاحق ہونے
 سے ڈر سے یہ کام کیا جاتا ہے اور اس سے وہ نام نہاد مدعا ہرگز حاصل نہیں ہوتا اور اگر یہ لوگ
 عمل صالح سے خالی ہیں تو اپنے اسلاف کا حق ادا کرنے کے لحاظ سے ان لوگوں کا حال اور ان
 عیسوں کے چھوڑنے والے صالح کامل کا حال اس زمانہ میں دہلی اور بخارا کی سلطنت کے مشابہ
 ہے کہ دہلی سلطنت تو محض ایک رسم ہے جس کی کوئی اصلیت نہیں اور سلطنت کا معنی اس
 میں ہرگز باقی نہیں رہا اور دیکھو کہ وجود تو سراپ سے کبھی بہت کم ہے اور بخارا کی سلطنت
 بھی کچھ کی سلطنت ہے کہ رسوم سے آلودہ نہیں ہوتی اس مثال اور محفل نہ کے فرق کو مشاہدہ
 سے بعض انداز سے بعض انداز سے دیکھ لینی کوئی زیادہ ہے کوئی کم۔

اور عقل کے ترازو سے قول کرنا اور ان رکھوں کے ارتکاب کے وقت میں اپنے دل میں واردات کی
 بحث کر کے امر حق و مصلحت کے بموجب کے التزام سے تائب ہونا چاہیے رَزَقَنَا اللّٰهُ تَتَوْبَةً وَّ
 جَمِيعَ الْمُؤْمِنِيْنَ مِنْ كُلِّ الشُّكْرِ وَهَاتِ اور جو آداب کہ طعام فاتحہ کے حاضر ہونے کے وقت بجا
 لاتے ہیں۔ یہ بھی اپنے فاسد خیالوں کا اتباع ہے کیونکہ اس طعام کی وجہ سے فاتحہ صاحب فاتحہ
 کے قائم مقام تو نہیں ہوا۔ پس وہ آداب کیوں کرنے چاہئیں کہ صاحب فاتحہ کی یہ نسبت بھی ان
 کے جائز ہونے میں گھٹکوتی۔ اور وہ طعام ان کے ملک بھی نہیں ہوتا اس لئے کہ اگر ان کے ملک
 ہو تا تو فاتحہ کرنے والے اس میں اپنا دخل کیوں کرتے اور اپنی خواہش کے مطابق کیوں کھاتے
 کھاتے بلکہ وہ طعام صاحب فاتحہ کے دارتوں کو پہنچاتے حضرت سید عالم قاضی العزیز برحق رحمہ اللہ
 لدائی عنہا کی نیا رسادات کو دیتے حضرت غوث اعظم رحمۃ اللہ علیہ کی نیاز ان کی اولاد کے حوالہ
 کرتے دلی بذالقیاس اور اگر وہ آداب اس گمان پر کرتے ہیں کہ صاحب فاتحہ کی روح اس
 طعام میں گھس گئی ہے یا اس طعام کو اس نے ہاتھ لگا دیا ہے یا اس نے اس طعام سے کھا لیا ہے
 اور یہ ان کا پس خود وہ بن گیا ہے پس یہ ساری باتیں ان کے فاسد گمان ہیں۔ ان پر ہرگز ان کا
 یقین نہیں۔ اور اگر بالآخر حق و حقیقت یہاں میں سے کوئی چیز معلوم بھی ہوتا ہم آداب طعام میں جو
 حد چاہئے اس سے اس طعام نے تجاوز نہیں کیا۔ پس اس طعام کے آداب کا حاصل بہت مفاد
 کے ساتھ مشابہت پیدا کر لینے کے بغیر اور کچھ نہیں ہے کیونکہ اکثر اوقات وہ دائوں اور غلوں اور
 طہم کے اجناس کی پرستش کرتے ہیں اور کھانے والوں کے لئے قید لگانا یعنی ایک کو کھانے
 سے منع کرنے اور دوسرے کو اس کی اجازت دینے سے تحلیل حرام اور تحریم حلال پیدا ہوتی ہے
 احوال جاہلیت کا اتباع لازم آتا ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے مذمت کے مقام میں اسی قسم
 کے قول ان سے نقل فرمائے ہیں (اول) وَقَالُوا هَذِهِ اَنْعَامٌ وَّهِيَ جُحُومٌ لَا يُطْعَمُهَا الْاِنْسَانُ فَشَاءَ
 بِرَبِّهِمْ۔ یعنی وہ کہتے ہیں کہ یہ چارہ پائے اور کھیتی ممنوع ہے کوئی شخص اس سے نہ کھائے مگر وہ
 کہ ہم چاہیں اپنے گائوں سے اور اللہ تعالیٰ نے دوسری جگہ فرمایا ہے وَقَالُوا مَا بِيَ بَطْشُونِ
 هَذِهِ الْاَنْعَامُ اَلَيْسَ لَنَا كُوْرٌ نَّأُوْكُهُمْ عَلٰى اَرْوَاحِنَا وَاِنْ يَكُنْ مَّيْتَةً سَخِمُ فِيْهِ مَنُوكًا
 سَخِمْنَاهُ وَصَفَقَدَّ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ عَلِيمٌ اور کہتے ہیں کہ جو کچھ ان چارہ پائے کے پیٹ میں ہے وہ

ہمارے مردوں کے لئے خالص ہے اور ہماری عورتوں پر حرام ہے اور اگر وہ مرا ہوا ہو تو وہ سب اس میں شریک ہیں عنقریب اللہ تعالیٰ ان کو ان کے بیان کا بدلہ دے گا۔ بیشک وہ صاحب حکمت اور صاحب علم ہے اور حجر کے معنی اچھی طرح سمجھ کر جانتا چاہیے کہ لفظ حق سے اس ملک اور اس وقت کے لوگوں کی یہی مراد ہے۔ ہر کھوکا اور محتاج طعام کا مصروف ہے ہاں پر ہیز گار غیر پر ہیز گار سے بہتر ہے پس عموماً اور تو مشہور جو کچھ لوگوں کے سامنے پر داختہ ہیں۔ اور ددی نگہروں کے بھانے سے انہوں نے دور از حق حقیقت پسند کر لے ہے اور زمانہ حال کے بزرگ اور اکابر تربیت اور ارشاد کے وقتوں میں ان لوگوں کی قیادت بالا جمال تو بیان فرماتے ہیں اور ان رسموں کے عین مقابلہ کے وقت میں تفصیص کے ساتھ ظاہر ان کے بڑے اکابر کو غیر مفید جان نہ خاموش ہو جاتے ہیں ان کے خاموش رہنے سے دھوکا نہ کھا کر ان کے بٹانے میں کوشش کرنی چاہیے۔ کیونکہ یہ قید میں ہوتے ہوئے بڑی خرابیوں کا باعث بن گئی ہیں اور جہلا کے خیال میں یہ قید میں شریعت قیدوں سے مزدوری ہو چکی ہیں اس لئے کہ وہ ان کے التزام کو اسلام اور ایمان کا جزو نگاہ کرتے ہیں۔ اور ان کے تارک اور ان کی جڑ کو اکھاڑنے میں کوشش کر نیوالے کو ایمان سے خارج جانتے ہیں۔ جب رسموں کا التزام اس حد تک پہنچ جائے تو بالکل مطلوب اور مقصود کے برخلاف ہو کر واجب ترک ہو جاتی ہیں اور حدیث شریف میں جو تاکید سنتوں کو فرض کے جدا کرنے کے بارے میں کی جاتی ہے یاد کر کے اس کو عمل میں لانا چاہیے نہ مرد اور تیار کی رسم اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ طعام وغیرہ کی نذر سے گزر کر جانوروں کی جانوں کو نذر کرتے ہیں۔ اور ان کے ذبح کرنے میں غیر خدا جل شانہ کی خوشنودی کا ارادہ کر کے حدیث شریف و حدیث اللہ تعالیٰ کے مطابق عمل کرتے ہیں اور بقول اکثر علماء یہ لعنت کفر کے دہرے ہے پس کفر کے کام کو عبادت جانتا کس درجہ کی خرابی ہوگی اور اصل میں بات تو یہ ہے کہ جو لوگ خدا اور نبی کریمؐ، نافرمانیوں اور کفر کا ارتکاب کرتے ہیں ان کو ثواب پہنچانا منکر نہیں بلکہ وہ تو منکر کر رہے ہیں اور جانتے ہیں کہ یہ کام ہندوؤں کے لئے کئے جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی عبادت کا معنی ان کے ذہن میں ہرگز نہیں ہوتا اس کی دلیل یہ ہے کہ

اللہ تعالیٰ کے لئے کسی ہندو کو ذبح کر کے اللہ تعالیٰ کو قربان کر دینا ہے۔

کہ جو لوگ توشوں اور نیازوں میں بہت روپیہ خرچ کرتے ہیں اگر ان سے پوچھا جائے کہ تم نے خدا تعالیٰ کے لئے بھی کبھی کوئی چیز دی ہے تو کہیں گے نہیں عرض کہ بعض تو خدا تعالیٰ اور بندگوں کو تقرب اور رضا جوئی کے مرتبہ میں مساوی جانتے ہیں اور انہی بعض لوگوں کے حال کا یہ بیان ہے وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا أَدْعَىٰهُمْ إِلَهُهُمُ كَذِبٌ ۚ اللَّهُ يَذَرُ الْفَاسِقِينَ إِلَىٰ أَنْفُسِهِمْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ یعنی بعض آدمی ایسے بھی ہیں جو غیر اللہ کو اللہ کا شریک بنا کر اللہ کی طرح ان سے پیار کرتے ہیں اور ایمان والے اللہ تعالیٰ سے ہی بڑھ کر محبت رکھتے ہیں اور بعض تو ان بندگوں کو اللہ تعالیٰ پر ترجیح دیتے ہیں اور بعض ان کو مستقل طور پر حاجت سمجھ کر اللہ جل شانہ کے دربار میں دعا کرنے سے بے پروا ہو جاتے ہیں۔ پس اس وقت میں حق اور ثواب کے طالب اور خدا اور رسول کی مرضیات کے قبیح کیلئے بھی چارہ ہے کہ جس شخص کے روح کو ثواب پہنچانا منظور ہو تو طعام اور اس کے کھانے والوں کی وضع اور جن کی تقلید چھوڑ کر جو چیز کہ اس وقت کے فقیروں اور محتاجوں کے حق میں زیادہ مفید ہو خاص بیت کے ساتھ خرچ کرے اور اگر دعا بھی کرے تو بہتر ہے اور ساری قیدوں اور رکبوں کو ایک نعت دور کر دے۔

دوسری اہم ایت ان بدعتوں کے بیان میں جو رافضیوں کے میل جول کی وجہ سے عام لوگوں میں مشہور ہو گئی ہیں اور اس میں تین افادے ہیں۔

پہلا افادہ۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو شیخین رضی اللہ عنہما پر فضیلت دینا رافضیوں کی ان بدعتوں میں سے ہے جو عام اہل سنت کے دلوں میں داخل ہو گئی ہیں پس سنت کے قبیح اور بدعت سے تنفر حق کے طالب کو چاہئے کہ اپنے تہذیب کے اعتقاد کے لئے کہ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے بعد حضرت سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے چار بڑے یا رضی اللہ عنہم اجمعین تمام نبی آدم سے بہتر ہیں اور اہل سنت کے عقیدہ کے مطابق ان کے آپس میں ایک دوسرے پر فضیلت خلافت کی ترتیب کے موافق ہے۔ مسلمان آدمی کو چاہئے کہ اسی ترتیب پر فضیلت کا اعتقاد رکھے اور وجوہ تفضیل کو نہ ٹھونڈے۔ کیونکہ وجوہ تفضیل کا ڈھونڈنا دین کے داعیوں بلکہ مستحبوں سے بھی نہیں خاص کر عام مسلمانوں کے لئے تو اس تلاش کے نتیجے

پڑنا محض بے عقل اور نادانی ہے لیکن اس زمانہ کے خاص و عام میں اس جھگڑے کے مشہور
 ہو جانے اور اس عقیدہ میں اپنی زمانہ کی افراط و تفریط کے باعث لکھا جاتا ہے کہ خلافت
 سے قطع نظر حضرات شیخین رضی اللہ عنہما کو دہار رضا وندی میں ہے حساب عزت اور نہایت
 لطیف قرب ہے اور خلافت میں بوقت اس کے علاوہ ہے اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کیلئے
 خلافت سے قطع نظر اس قدر مرتبہ اور قرب نہیں ہے کہ حضرت مرتضیٰ علی رضی اللہ عنہ پر مقدم
 ہوں بلکہ وجاہت اور قرب کے لحاظ سے حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ
 پر مقدم ہیں۔ لیکن خلافت راشدہ بنوہی میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا مقدم ہونا اس وجہ
 سے ہوا ہے کہ صاحبان مناصب اور مراتب کی بھڑا اور اللہ تعالیٰ کی عنایات کے ظاہر ہونے
 وقت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مقدم ہوں۔ گمان کا مرتبہ اور قرب
 زیادہ تھا اس کی یہ مثال ہے کہ خلیفین دینے کے وقت صاحب منصب متقدم کو صاحب منصب
 متاخر سے پہلے خلعت پہنائیں۔ اگرچہ صاحب منصب متاخر کا قرب وارتضا اور وجاہت زیادہ
 ہو اور حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے لئے شیخین رضی اللہ عنہما پر بھی ایک گونہ فضیلت ثابت
 ہے اور وہ فضیلت آپ کے فرمان برداروں کا زیادہ ہونا اور مقامات ولایت بلکہ قطعیات اور
 عورتیت اور ابدانیت اور انہی جیسے باقی خدمات آپ کے زمانہ سے لیکر دنیا کے ختم ہونے تک
 آپ ہی کی وساطت سے ہونا ہے اور بادشاہوں کی بادشاہت اور امیروں کی امارت میں
 آپ کو وہ دخل ہے جو عالم ملکوت کی سیر کرنے والوں پر مفعول نہیں اور اللہ تعالیٰ کا یہ عطیہ اس
 امر کے مقابلے میں ہے کہ خلافت اور حکومت اور بادشاہت کا انتظام آپ کی اول اطہار میں
 کبھی نہیں ہوا یا وجود رکھتا ہے بعض بزرگوں نے اَعْلَى اللّٰهِ دَرَجَاتِهِمْ فِي الْعَالَمَيْنِ
 اس کام میں بہت ساری کوششیں کی ہیں اور اس کام کے حاصل کرنے میں سب تکلیفیں اپنے آپ پر
 اٹھائی ہیں۔ اور اہل ولایت کے اکثر سلسلے بھی جناب مرتضیٰ ہی کی طرف منسوب ہیں پس قیامت
 کے دن بہت فرمانبرداروں کی وجہ سے جن میں اکثر بڑی بڑی خانوں والے اور عمدہ مرتبہ
 والے ہوں گے۔ حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا فکر اس روشنی اور بزرگی سے دکھائی دیکھا کہ اس
 مقام کا تماشہ دیکھنے والوں کے لئے یہ امر نہایت ہی تعجب کا باعث ہو گا اور بعض خصوصیات

کے لئے اس مقام کا ظاہر ہونا اور جنہیں رضی اللہ عنہما کے مقام کا پوشیدہ رہنا اس امر کا باعث ہو گیا ہے کہ جنہیں رضی اللہ عنہما کی فضیلت میں متردد ہو کر اہل سنت کے راستہ عقیدے سے پہلے گئے تھے اور نہ درحقیقت خلافت کے انتظام کی وجہ سے بلکہ اس سے قطع نظر کر کے جو خان حضرات جنہیں رضی اللہ عنہما کے لئے منکبت ہے اس جہدگی کے ساتھ اس کو افضلیت اور مساوات کی نسبت نہیں بلکہ ان دونوں بزرگوں کی شان خلافت سے قطع نظر اس شرح صمد اور جوصلے کی فراخی اور اخلاق اور تدبیر منزلی اور مدنی اور سیاست کی وغیرہ کی ہر باب میں احتمال کے قائم رکھنے کی وجہ سے جس کو تشبہ بالانبیاء کے ساتھ تعبیر کر سکتے ہیں انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کے تمام فرمانبرداروں پر اس مذکورہ جہدگی کی بہ نسبت بہت ہی بلند ہے ظاہر میں ان دو شخصوں کے مرتبوں کی باہمی نسبت اس کی مثال یہ دیا جاسکتی ہے۔ ایک تو وہ امیر کے ہیں جو حقوق خدمت ببالاکر امور سیاست سے خارج ہو کر بادشاہ کا ملازم ہو گیا ہے اور دوسرا وہ شخص ہے جو ابھی خدمت اور کارگذاری میں مشغول ہے پس اگرچہ سب سے بڑی نظر میں تو اس امیر کبیر کی خدمات ملکیہ سے مستثنیٰ ہو کر بادشاہ کے حضور میں مصروفیت اور نگاہ بارگاہ سلطانی کی وجہ سے ظاہر شہرت اور شوکت اور فرمانبرداروں کی کثرت اس مصاحب کی اس امیر اعظم کی بہ نسبت بجا اپنی خدمت میں لگا ہوا ہے کچھ بھی نہیں یا بہت تھوڑی ہے لیکن اس مصاحب کی عزت اور وجاہت اس امیر اعظم سے بڑھ کر ہے کیونکہ وہ اصل وہ امیر اپنی ساری شوکت اور دب ہے اور فرمانبرداروں کے ہمراہ گیا اس مصاحب کے فرمانبرداروں کے ہمراہ ہے۔ اس لئے کہ اس کا مشورہ بادشاہ کے تمام فرمانبرداروں کے حق میں جاری ہے اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے مقبول تھے اور اللہ تعالیٰ کی عنایت ان کے درجہ کے بلند کرنے کی طرف متوجہ تھی اس واسطے خلافت میں وہ حضرت مرتضیٰ رضی اللہ عنہ پر مقدم کئے گئے تاکہ ان کو بھی اپنے جیسے لوگوں کے مرتبے کے مرتبہ لہجائے۔

دوسرا اتحاد ہے۔ اگرچہ صحابی ہونے کے لحاظ سے باقی امت مصطفویہ علیہا الصلوٰۃ والسلام کی نسبت ہمارے کمابیش سے ہر ایک کیلئے فضیلت ثابت ہے لیکن ہدایت کے پھیلانے اور دین حق کے رواج دینے اور عند اللہ قرب کے مرتبوں پر کامیاب ہونے میں امت کے

بعض بزرگوں کو بعض صحابہ پر بیشک افضلیت ثابت ہے لیکن جس طرح کہ اس فرزند پر اپنے
 باپ کی تعظیم لازم ہے جو علم اور سن میں اپنے باپ سے بڑھا ہو اسے ان بزرگوں پر بھی صحابہ
 کی تعظیم واجب ہے حدیث شریف میں ہے **فَانْ مِنْ وَرَائِكُمْ اَيُّهَا الشُّبَّارُ فَمَنْ صَبَّرَ**
فِيهِمْ كَانَتْ كَمَنْ قَبَضَ عَلَى الْجَنْبِ الْعَاصِ فِيهِمْ اَجْرُ خَمْسِينَ رَجُلًا يَتَصَلُّونَ مِثْلَ
عَمَلِهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ اَجْرُ خَمْسِينَ مِنْهُمْ قَالَ اَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ یعنی تمہارے
 بچے صبر کے دن ہیں پس ان میں صبر کرنے والا چھٹکارے کو پکڑنے والے کی مانند ہو گا ان
 دونوں میں (بیک) عمل کرتیوالے کو اس سے پچاس عالموں کا اجر ملے گا تو گویا ان سے عرض کیا
 یا رسول اللہ انہی میں سے پچاس عمل کرتیوالوں کا اجر آپ نے فرمایا نہیں تم میں سے پچاس
 کا ثواب اس کو ملے گا۔

تیسرا واقعہ - ماہ محرم میں حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی محبت کے گمان پر اہم نامی اہل تعزیر
 سازی بھی راضیوں کی انہی بدعات میں سے ہے کہ ہندوستان کے ملک میں مشہور ہو گئی ہیں۔
 پس ان کے احوال جاننا اس زمانہ کے ضروریات سے ہے تاکہ کامل ایماندار اس سے ہمہ گیر کہہ
 اور جو شخص (پھر بھی) اس کا مرتکب رہے اس کے لئے جہالت اور غفلت کا علاج باقی نہ رہے
 اور اہل بدعتوں کی ظاہر چند صورتیں ہیں۔ اول قبروں اور مقبروں اور علم اور شجرہ وغیرہ کی نقل
 اتارنا بھی بت سازی اور بت پرستی کے قبیل سے ہے اس لئے کہ قبروں اور مقبرے کی نقل بنانا اور
 اس کی تعظیم کرنا اور حضرت امین علی حدیجا الصلاۃ والسلام کی قبر کا نام رکھنے کی وجہ سے
 اسے اس کو اصل قبر اور مقبرہ کے جا بجا بتا بت پرست مشرکوں کے احوال سے ہمہ بیت پرستی کی
 اصل بھی ہے کہ اپنے ہاتھ سے ایک شکل تراش کر اور ایک شخص کا نام اس پر دے کہ جو معاملہ کہہ
 اصل سے کہنا چاہیے اس نقل کے ساتھ جو گھڑی ہوئی لکڑی یا پتھر سے عمل میں لائی اور اس مقدار
 میں فی الواقع قبریں (بھی) ہوں دعا اور سلام علیک کے سوا کچھ بھی ان میں نہیں اور اس زمانہ میں کچھ
 تعزیروں کے ساتھ کرتے ہیں۔ واقعی قبروں کے ساتھ بھی کرتا نہیں چاہیے۔ ہر جائگہ وہ قبریں ہی
 علی اور بنادتی ہوں۔ اور یہ جتنا کہ بدہ اور عوام کی عبادت کو سکے اپنے آپ کو صرف اللہ تعزیر
 کی سرحد تک پہنچا دیتے ہیں اور شجرہ اور علم اور تعزیریں مجبور ہو جائیں تو سب بت پرستی کے معنی

جیسا کہ میں طالب حق کو اس باطل امر کے ابطال میں پوری سعی کرنا ضروری ہے اور اسکے دور کرنے
 میں نہایت کوشش کر کے جبر اور زور کے ساتھ اس کے توڑنے کو ہرگز مسموم نہ جانے بلکہ بہت ممکن
 کی طرح اس کو ثواب اور اجر کا موجب سمجھے اور اس لحاظ سے کہ بدعتی چالوں نے حضرات عین
 رضی اللہ عنہما کی قبر کا نام رکھا ہوا ہے مطلقاً اس کے توڑنے اور ہمال کرنے سے نہ ڈرے
 کیونکہ ان افعال کے دور کرنے اور ان کے فاعلوں کی امانت کرنے میں اللہ تبارک و تعالیٰ
 اور اس کے برگزیدہ نوگوں کی رضا مندی ہے اور اگر ہاتھ سے دور نہ کر سکے تو زبان سے
 کہے اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے پڑا جائے۔ اور یہ درجہ ایمان کے درجوں میں سے
 بہت ادنیٰ درجہ ہے ہاں اگر مقابلہ کے سوا تعزلیوں کو پائے اور ان پر تقادیر ہو جائے
 تو بظاہر اہانت ان کو ناہود اور بے نشان نہ دے لیکن مقابلہ میں ان کے توڑنے کا ارادہ کرے
 اور اگر تعزیر و فاعلوں کے مقابلہ اور مزاحمت سے پیش آنے کے وقت کوئی اہانت آمیز حرکت
 صادر ہو جائے اور اس کے سوا اس بُری بدعت کا ابطال نہ ہو سکے تو اس حرکت کی پروا
 نہ کرے بلکہ اس کے معدوم کرنے پر قدم بڑھائے لیکن حدیث شریف میں جو وارد ہوا ہے کہ
 فتح مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تصویر کو دفن
 کر دیا اور باقی جو بھی طرح اس کو اہانت کے ساتھ نہ توڑا سو اس کا باعث یہ ہے کہ ان دنوں میں
 عرب کے جہاں کو لغت دینا اندر ضروریہ میں سے تھا اور وہ جہات کے زمانہ کے قریب ہونے کی
 وجہ سے جہالت اور نادانی کے دور طرہ میں غرق تھے پس حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اہانت ان نادانوں
 کی بدگمانی کا موجب تھی کہ وہ اس بات کو حضرت خلیل کے مذہب پر مخالفت پر حملہ کر کے
 اس نبی وقت کی دعوت سے جو آپ کی متابعت کے مدعی تھے، منفر ہو جاتے اور تعزیر کا امر تو اس
 سے بالکل برخلاف ہے کیونکہ وہ زمانہ تو جہات کے زمانہ سے قریب تھا اور یہ زمانہ علوم و حق کے
 توازن اور ہدایت کی ظہورت کا زمانہ ہے دوسری صورت شیون کی رہیں ہیں اور وہ پھٹنا اور کپڑا
 کا پھاڑنا اور دین کرنا اور انہی جیسی اور رہیں مطلقاً حرام ہیں کسی کے مرجانے پر ایسے کام جائز نہیں
 دوسری صورت ایام مذکورہ میں سوگ کی رہیں ہیں اس کی اصلیت تو یہی کچھ ہے کہ کسی شخص کے
 مرجانے کی وجہ سے غم ادا نہ وہ ظاہر کرنے کے لئے مباح امر کو چھوڑ دیا جائے اکثر اوقات

بعض جاہل تو فرضوں اور واجیوں کو بھی چھوڑ دیتے ہیں اور اس کی قیامت بالکل ظاہر ہے۔
 مباح کا ترک کر دینا سودہ طاعنی زینت کا چھوڑ دینا ہے جیسے مرد لنگھانہ کرے یا سفید اور سیاہ
 کپڑے نہ پہنے یا آنکھوں میں سرمہ نہ لگائے یا خوشبو کو استعمال نہ کرے اور مزاج پسنی نہ کرے۔
 دینی ہذا اقیاس اس کی مثالیں بہت ہیں اور اسی طرح عورتیں اپنی زینت چھوڑ دیں اور کنب
 سے لنگھا ہوا کپڑا نہ پہنیں اور ہندی نہ لگائیں اور اس کے سوا اور اسباب نہ سنت میں سے
 کسی چیز کو استعمال نہ کریں ہر میت کے مرنے سے تین دن تک یہ سوگ مباح ہے اگر نہ ہو تو
 بہتر ہے اور اگر گئی جائے تو کچھ گناہ نہیں اور اس سے زیادہ کی حرمت حدیث شریف میں
 صراحت موجود ہے ہاں عورت کو اپنے خاوند کے مرجانے پر چار ماہ دس دن تک سوگ
 کرنا فرض ہے اگر نہ کرے تو گناہ گار ہوگی اس کے سوا تمام سوگ حرام ہیں خواہ وہ کسی بیٹے
 پر ہو یا صاحبہ نقی یا شہید پر موت یا قتل یا شہادت کے دنوں میں ہو یا اور دنوں میں اس حکم
 میں کسی کی تخصیص نہیں ہے جو شخص کہ حرم کے پہلے دس دنوں میں ظہار مصیبت کے اظہار
 پر کسی مباح کو ترک کرے۔ گناہ گار اور حرام کا مرکب ہو گا اور اگر اس قصد کے سوا ترک
 ہو جائے تو کوئی گناہ نہیں مثلاً جو شخص آنکھوں میں سرمہ لگانے کا عادی نہ ہو اگر ان دنوں میں
 بھی سرمہ نہ لگائے تو گناہ گار نہیں۔ اور جو شخص کہ اس کا عادی ہے اور صرف ان دنوں میں چھوٹ
 دے تو قصد مذکورہ کا قوی گمان ہے اور اس قصد پر گناہ کا مدار ہے حاصل کلام ہمارے یہ ہے
 ہے اور اپنی نیت کو ہر شخص بخوبی جانتا ہے۔ ایک مشتبہ صورت باقی رہی۔ اور وہ یہ ہے کہ ایک
 انہی محرم کے دس دنوں میں مباحات کو ترک کر دیتا ہے لیکن سوگ کے انداز سے پہنچا نہیں
 کرتا بلکہ چند دنوں کو ملے و ملتے سے پہنچا اس کی طرف سے کہ اگر ان دنوں میں مباح کو نہ
 چھوڑے گا تو جہنمی لوگ اور عام اہل زمان اس پر طعن کریں گے اور اس کو اہلیت کی عداوت اور
 بعض سے جہم کہہ سکتے زنی کریں گے اور عقارت کی نگاہ سے اس کی طرف دیکھیں گے
 کوئی دعویٰ نقصان پہنچائیں گے اگرچہ اس ارادے سے مباح کا چھوڑنا حرام نہیں۔ لیکن
 خلل سے خالی بھی نہیں کیونکہ یہ بھی ایک ایسے امر کا ارتکاب ہے جو ظاہر میں حرام مطلق ہے
 ہے اور اس سے بدعتوں کی مواخفت لازم آتی ہے اور اس کا یہ فعل جو ظاہر منع ہے

آئندہ سنوں کیلئے عمل اتنا رہے گا اور پچھلے لوگ اس کے کام کو محنت گردان کر اپنی پلیمتیں اس کے ساتھ جوڑ لیں گے۔ بدعتی لوگوں کی بدگوئی کا عذر بقول نہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا ہے وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا ۚ ذَٰلِكَ تَشِيرُوا وَتَشْتَوُونَ ۚ فَأَنَّ فِيهِ كُفْرًا وَلَئِنَّ مِنْهُمْ لَفِرًا يَبْتَغُونَ الْوَعْدَ الْمَوْعُودَ۔ یہی اور ضرور تم اپنے سے پہلے اہل کتاب اور مشرکوں سے دکھ دینے والی بہت سی باتیں سنو گے اور اگر تم نے صبر کیا اور پرہیزگار بنے تو بیشک یہ بہت کے کاموں سے ہے اور ضروری نقصان ان اٹھانا اہل بدعت کی موافقت سے بہت بہتر ہے اور دینداری کے کاموں میں اس کا لحاظ کرنا کمال ایمان سے دور اور ایمان کے نقصان کا باعث ہے۔ ہاں اسی کو بہر کی امید یا اکی جیسی کسی اور دینی نفع کیلئے اتنے قابل کامضائق نہیں۔

چوتھی صورت دوسری صورت کی ایک باریک شاخ ہے اور وہ یہ ہے کہ ایک مجلس منعقد کر کے نہایت شرح اور تفصیل کے ساتھ شہادت کا قصہ اس ارادے سے بیان کریں کہ لوگ اسکو سن کر افسوس اور حسرت اور غریب و ناداری کریں اگرچہ ظاہر نظر سے اس میں کچھ غلط ظاہر نہیں ہوتا۔ لیکن درحقیقت یہ کچھ کھدہ ہے اور ناپسندیدہ کام ہے اس لئے کہ حدیث کے حادث ہونے یا اس کے بیان کے وقت میں استرجاع اور عبرت کا حکم کیا گیا ہے افسوس اور حسرت کے اظہار اور تکلف کے ساتھ اسکے پیدا کرنے کا حکم نہیں کیا گیا۔ پس کسی مصیبت کے آجلانے یا اس کے یاد کرنے کے وقت میں صابریں کے طریق کو اختیار کرنا تو تکلیف ہی سے ہو لازم ہے اور اگر ضروری اور جبر و فزع کے اسباب کا نتیجہ ہونا بیشک صابریں کے طریق کے برخلاف ہے اور جو لوگ اس صورت کا کتاب کرتے ہیں اپنے دلوں میں اسے حضرت امین رضی اللہ عنہا کی نہایت نصیحت اور کمال ہندگی جانتے ہیں اور ظاہر مبالغہ ہے کہ یہ بیکہ مصائب کا لکھنا اور اس کا ذکر کرنا مصیبت دانوں کی ناخوشی کا باعث ہوا کرتا ہے وہ تو ایک مصیبت تھی جو گزر گئی۔ پھر اس کے لکھنا اور ذکر کا کچھ فائدہ نہیں۔ جو صحیح العقیدہ مومنین اس کو سننے کا اس کو غم اور اعدہ و ہتھیار نہ دے گا عزت الہی بہت دشواران اللہ عظیم اجماع کے حال کو بھی اسی پر قیاس کرنا چاہیے کہ اگر بائبل کے مومنین کو عیسٰی کو ضرر پہنچا حاصل ہو گیا ہے۔ اور اگر اس طرف نظر کی جائے کہ چند روز کی یہ ظاہری

مصیبت اور تکلیف حضرت سید الشہداء اور باقی شہداء کو بلا اور اس مشہد مقدس کے حاضرین کے
 مرتبے کی کمال بندی کا باعث ہوئی ہے پھر ہرگز کم انداز وہ کامقام نہیں بلکہ خوشی اور فرحت کی جگہ
 ہے اور جو لوگ اپنے نذر علم باطن سے اپنے آپ کو حضرات ابنی بیت رضی اللہ عنہم اجمعین کا حب قرار دے کر
 صریح ممنوع اور حرام امور کو عمل میں لاتے ہیں بالکل اس جناب کے مردود اور مضر و مہیا اس سے کہ
 ان بندگانوں نے تو مشروع امور کے قائم کرنے اور نامشروع کے موقوف کرنے کے لئے بڑی جہاد
 کے کام کئے ہیں پس جو شخص امور مذکورہ بجا کر ان کو خوش کرنا چاہتا ہے گویا وہ نیک کی طرح
 حضرت امام حسینؑ کا مقابل ہے کیونکہ نیک کے ساتھ جنگ کرنے کا باعث اس سے ناجائز امور کے
 صادر ہونے کے سوا اور کوئی نہ تھا اور جب یہ آدمی ناجائز کام کا مرتکب ہوگا اور اس پر سزا دیا
 اور اس کام کو ہر تراور عبادت جانا تو حضرت امام جہام رضی اللہ عنہ کی جانب سے دھتکارنے کے
 قافی ہو گیا اور آپ کے دشمنوں کے متابعت کنندوں میں داخل ہو گیا اور اصل یہ ہے کہ اپنے ظہر
 گمانوں کی متابعت مسلمان آدمی کے لئے زہر قاتل ہے اُسے چاہئے کہ شریعت کے حکم کو لازم رکھے
 جان کر اس کو نہ چھوڑے چونکہ شارع علیہ السلام نے ماتم وغیرہ امور کی اہانت نہیں دی اور
 مطلقاً اس سے منع فرمایا ہے تو اپنی محبت کے گمان پر ان ناجائز کاموں کا مرتکب ہو نا گویا اپنی
 ناقص عقل کو حکم شرع پر راجح کرنا ہے۔ ممکن ہے کہ دھوکا دہی کے باعث اپنی چھپی ہوئی بُری
 وصفتیں معلوم نہ ہوں اور ایک صفت دوسری صفت سے تشبیہ ہو جائے جیسے بیمار جو اپنے
 آپ کو نندہ درست سمجھتا ہے اور جو محبت کے مدعی یہ کام کرتے ہیں ان کے دعویٰ کو جھٹلانے والی
 بہت سی نشانیاں موجود ہیں۔ اس واسطے کہ ہر شخص جانتا ہے کہ گریہ زاری اور محفل آرائی کے
 جوش اور تعزیر سازی سے ہرگز حضرت امام رضی اللہ عنہ راضی نہیں ہوتے۔ اور ان کو کوئی
 فائدہ نہیں پہنچتا پس صرف نفسانی خواہش ہی کے لئے وہ اپنے مال خرچ کر رہے ہیں اور جس امر کو
 فریب اور کر کے ساتھ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا راضی کرنا کہتے ہیں درحقیقت وہ نفس و
 شیطان کا راضی کر رہے ہیں اور اس جھوٹے دعویٰ کے ساتھ کہ یہ تمام خرچ اور کام آپ کی محبت کی
 وجہ سے کیا گیا ہے اور دل میں اپنے سرے کاموں کو نیک ظاہر کرتے ہیں کیونکہ اگر حضرت امام کا
 راضی نہ تھا تو آپ کی محبت منظور نہ ہوتی تو اس مال کے محتاج مساعداں پر کیوں غصہ نہیں کرتے

اور ان کی تعظیم اور اعزاز میں کوشش کیوں نہیں کرتے اور اشتیاء نسبت کا بہانہ ہر جگہ پیش نہیں
 کیا جاتا اس لئے کہ بہت صحیح النسب سید بھوک کے مارے مرے جاتے ہیں اور یہ لاف زدن مدعی
 جان و جگر اپنے غلاموں بلکہ کنوؤں کے بلامہ بھی ان کی خبر گیری نہیں کرتے سادات کے بارہ میں ان کی
 اس قسم کی بے پردائی کے ظاہر ہونے کے باوجود کچھ بھی ان کو محب اور خلص سمجھنا محض نادانی اور
 حماقت ہے دین متین کی اشاعت اور خیر مہین کے احکام کے رواج دینے میں اپنی جان و مال
 کو خرچ کرنا اور امر معروف اور نہی منکر میں کسی کی پر فائز کرنا اور کافر دلوں اور فاسقوں پر غیظوں
 پر ظاہر انکار کرنا اور ان کی چال بازی اور خوشامد سے بے ہیز کرنا اور باطل طاہت نہ کرنا اور آپ کی
 بزرگوں آل کو دوسرے لوگوں پر ترجیح دینا اور قوی اور ضعیف اور مافی عبادت کا تو اب آپ کی
 پاک روٹ کو پیچنا۔ سچی محبت کے نشان ہیں۔ پس جو شخص ان امور میں تصور کر کے حضور امام حسین
 رضی اللہ عنہ کے نام پر نفسانی کیسوں میں مالی فرج کرتا ہے وہ جیسا اور بے عمل جھوٹ یا مدح کر اپنی
 عاقبت کی تباہی سے بے خبر ہو گیا ہے۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ الْمُنَافِقِيْنَ
 الْمُنَافِقِيْنَ۔

تیسری بات ایسا کہ ان بدعتوں کے ذکر میں جو خاصہ دوسروں کے التزام سے عوام الناس میں پھیل
 گئی ہیں اور اس میں ایک تہرید و تاخادے اور ایک فائدہ ہے۔ تہرید جو کہیں کر شادی اور
 باقی کے موقع پر ہندوستان کے ملک میں رائج ہو گئی ہیں اور ان کا التزام لوگوں کے ذہن نشین
 ہو گیا ہے اور ان کا چھوڑنا رواج کی مخالفت اور طعن و تشنیع کے سبب سے نہایت مشکل ہو گیا
 ہے اور بانی لوگ ان رسموں کے اہتمام کو شرعی واجبات پر مقدم اور ان کے چھوڑنے کو محرمات
 سے زیادہ جانتے ہیں اور یہی ان امور کا بڑا شکیلا باعث ہے کہ لوگوں کو نہایت غفلت میں
 ڈال کر محرمات دین سے باز رکھتی ہیں غلط فہمی کی دھوم دھام کا التزام یہاں تک پہنچا تا ہے
 کہ عاقبت بالکل بڑی عمر کا ہو جاتا ہے اور بے حیائی اور بے پردگی کا باعث بنتا ہے اور بعض
 اوقات شرعی شہادہ بھی جانتا ہے اور ایسا ہی نکاح کے معاملہ میں جو تاخیر واقع ہوتی ہے
 وہ بھی آدمی کے عادی سے مرام کاری کا باعث بنتی ہے بالکل جو سے اور جوانی کے زمانہ کے بعد
 بگڑا مدت تک انتظار کرنا اور ارتکاب حرام سے صبر کرنا نہایت ہی دشوار ہوا کرتا ہے اسی

طرح امتوں میں اگرچہ تاخیر کو ان میں گنجائش نہیں لیکن ان رسموں کا احترام ضروری امور میں امت
 کا باعث ہوتا ہے اور رسوم کے پابند لوگ تمیز و تکلیف اور قبر کے کھودنے میں سستی کے اداس
 سنت سے قصور کرتے ہیں اور طعنہ زنی کے ڈر سے رسوم اور حکم کے کھانوں میں فراخی کرتے
 ہیں اور اہتمام اور شادی کی رسوم کی حفاظت کے لئے واجب عقول سے غفلت کرتے ہیں اور
 اور بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ رسم کے چھوڑنے کی طرف مائل ہو کر انسان کو ہلاکت میں مبتلا
 ہے اور رسم کی حفاظت کے واسطے اپنی معاش کے اسباب کو بیچ کر مفلس ہو جاتا ہے اور
 گداگری کو جو دونوں جہاں کی ذلت کا باعث ہے اچھے آپ پر گوارہ کر لیتا ہے اور یہ غریب
 لوگوں کے دلوں میں ان رسوم کے سخت پختہ ہو جانے اور ان کے چھوڑنے والے کے حال
 پر طعنوں کے متوجہ ہونے کے باعث ہی پیدا ہوتی ہیں مثلاً اگر کوئی شخص نماز کو عمداً چھوڑ
 دے تو وہ اس قدر ملالت کا سزاوار نہ ہو گا جس قدر کہ شادی کی محفل میں ناچ راگ کے
 ترک سے ملالت کا مستحق سمجھا جائیگا اسی واسطے ایسے آدمیوں کو کھانوں میں بہت تکلیف کرنا
 پڑتا ہے اور وہ شادی کی محفل کی آرا کش میں نہایت کوشش کرتے ہیں حالانکہ چھوٹے بچے
 بھوک کے مارے مرنے لگتے ہیں اور کمال جہالت اور نادانی ہے کہ اس اٹلی بات کو کمال
 مروت اور جو اثر دی جانتے ہیں اور انہی ضرورتوں کے پیش آنے کے موقعوں پر حرام اور
 حلال کی تمیز نہیں کرتے اور جہاں سے جس طرح مال ہاتھ آئے اس کے لینے کی پروا نہیں کرتے
 اور جب مال ہاتھ آجاتا ہے تو صرف غلاف شرع اور خلاف عقل اور محض مشیطانی راستے میں
 اس کو خرچ کرتے ہیں حاصل کلام رسموں کے التزام کی بنا اور ان کا اہتمام دنیا کی غیرت اور
 عزت اور نام پر ہے اور جس کام کی بنا ایسی ہو بیشک وہ اللہ تعالیٰ کو نا پسند ہے بلکہ عالم مخلوق
 سے اس کام اور اس کے کرنے والے پر لعنت کی آوازیں آتی ہیں اور اس کا دیکھنا کامل ایماندار
 کے صاف دل میں کدورت اور تاریکی کا باعث ہوتا ہے اور قیامت کے دن اس کے مرکب
 اور اکثر ناجائز امور کے ارتکاب اور حرام کی پروا نہ کرنے کے باوجود بھی مجبوراً ان سے
 زمین خود بخود موقوف ہو جاتی ہیں پس اگر پہلے جہل پہل اپنے اختیار سے بغیر مجبوری کے اگر ان

چہرہ رسوں کو چھوڑ دیں۔ توان کی معاش اور معاویہ کی کس قدر اصلاح کا باعث ہوا اور اللہ
 عزوجل کا رضا مندی اور خوشنودی ان کو نصیب ہو۔ پس راہ خدا کے طالب کو لازم ہے کہ ان رسوں
 سے بیزار ہو کہ ان کے برہم کرنے اور اپنے گھر اور خاندان اور قبیلہ دار محلہ اور شہر اور ملک
 سے ان کی موقوف کرنے میں حق المقدور کو شش کرے اگر یہ صحیح سنت سے کیا تو اسے اس تا اجر
 اور ثواب ملے گا اور اس بات سے نہ ڈرے کہ میری سنی کی قدر نہ ہوگی یا میرے خویش اور
 اقربا میری متابعت نہ کریں گے ایسے فاسد گمانوں سے اللہ تعالیٰ کے پندیدہ کام کی پیروی
 کرنے میں قصور کرنا محض قبیح ہے جب کام اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہے تو اور کسی کا فکر کیا ڈرہاں
 ان رسوں کے توڑنے میں جو طریق کہ دوسروں کی پیروی کا باعث ہوا اور شریعت کے ساتھ
 مخالفت بھی نہ رکھتا ہو اسی طریق کو اختیار کرنا چاہیے تاکہ اس کی کوشش اس حدیث
 خیر الہدیٰ معاتبہ کے مضمون کے موافق ہو اور یہ بھی گمان نہ کریں کہ فوت شدہ لوگوں کو خطا
 سے فائدہ پہنچانا اور ان کی فاتحہ خوانی ٹھیک نہیں ہے۔ اسلئے کہ یہ کام تو بہت بہتر اور افضل
 ہے۔ ہماری طرف صرف یہ ہے کہ رسم کا پابند نہ ہونا چاہیے تاریخ اور دن اور طعام کی جس کو
 قسم کی تعین کے بغیر جس وقت اور جس قدر کہ موجب ثواب ہو بجالائے اور جب میت کو
 کچھ نفع پہنچانا منظور ہو تو اسے کھانے کھلانے پر ہی موقوف نہ سمجھنا چاہیے اگر ہو سکے تو
 بہتر ہے ورنہ صرف سورہ فاتحہ اور سورہ اخلاص کا ثواب بہت بہتر ہے اور تاریخ اور دن
 اور طعام کی قسم اور وضع کے مقرر کرنے میں تنگی پیش آتی ہے اور اس بات کا اتمام تخیل و قوا
 کا باعث ہوتا ہے اور دوسرے ضروری کام موقوف رہ جاتے ہیں اور اپنا اور بیگانہ تاریخ
 اور دن کا منتظر رہتا ہے اور خویش و اقربا جمع ہو جاتے ہیں اور خواہ مخواہ دشوار کام کا بھی
 آدمی کو ضرور انتظام کرنا پڑتا ہے۔ پس میت کے حق میں تجنیز و تکفین اور دفن کے بعد دعا
 اور تعزیت کے سوا اور کسی رسم کا التزام نہ کرنا چاہیے اور اسی طرح نکاح میں ولیہ کے سوا
 ہر سنت موکدہ ہے، اور سب رسوں کو چھوڑ دینا چاہیے اس مقام میں خلاصہ کلام یہ ہے کہ
 تمام اخلاق میں حضرت محمد عربی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو مطلق پیشوا اور محبوب مان کر اور دل
 جان سے اس پر راضی ہو کر ہزار سندھ اور فارس اور روم کی ان تمام رسوں کو جو آیت
 صریحہ یا حدیث وہ میں کی پیروی کا جائز ہے۔

کے برخلاف ہوں یا صحابہ کرام کے طریقہ پر ان سے زیادتی لازم آئے ترک کر دے اور ان پر کلمہ
ظاہر کرے اور اگر پیشوں کے بارٹھانے یا ایسی جیسی زمانہ جاہلیت کی وہ رسمیں مروث ہو جائیں
جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ نابود ہو گئی تھیں اور ان کے ابطال میں آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے بہت ساری تاکیدیں منقول
ہیں، تو ان کے ابطال میں پوری کوشش کرے۔

پہلا افادہ۔ یہ جو وہ محدثوں کو دوسرے نکاح سے منع کرنا انہی بد رسموں سے ہے جو
ہندوؤں کے انتظام سے ہندوستان کے مسلمانوں میں مشہور ہو گئی ہیں اور یہ خواب رکم پران
نیک مروث ہو گئی ہے کہ دو لگا، اس جائز بلکہ مستحب امر کو مہرمات شرعیہ سے زیادہ مجناہت
پڑا اس کے دور کرنے میں پوری کوشش کرے اور اگر اس کے ٹوٹیشوں میں یہ صورت
پیدا ہو جائے تو خواہ مخواہ دوسرا نکاح کر دے اور اگر اس کے اتباع سے قصود کریں تو
اللہ کیلئے ان سے ملاقات اور برادری ترک کر دے کیونکہ غالباً بلکہ یقیناً اس کام کے عیب
بمحضک و جہ ہندوؤں کی رسم کا التزام ہے ورنہ اور کوئی مطلب معلوم نہیں ہوتا اگر اس رسم
کے توڑنے سے اپنے بزرگوں اور بڑوں کی رسم کا پھوٹا لازم آتا ہے تو ہرگز پروردگار کے
اور اللہ جل شانہ کی جانب کو تمام اہل حقوق کی جانب سے مقدم جانے اور حضرت ابراہیم
علیہ السلام کی قطع تعلق کو مد نظر رکھے۔

دوسرا افادہ۔ اپنے باپ دادا کی بزرگیوں پر فخر کرنا اور انکی شفاعت پر بھروسہ کرنا
رسوم جاہلیت کا وہ بقیہ ہے۔ راہ امت مرحومہ میں نہایت درجہ کی پھیلی ہوئی ہیں اور
سادات اور پیر نادوں جیسے بلند خاندانوں والے اس میں گرفتار ہیں اور اسی اختصار میں
اعتقاد کی وجہ سے اہل اسلام کے شعار یعنی تواضع اور عاجزی اور اہل ایمان کی بڑی بزرگی
یعنی پرہیز گاری اور نیکو کاری کو بالکل فراموش کر کے ان کی بھائے تکبر اور کڑوازی اور
بدعتوں کا نظیلا اور ناجائز امور کا ارتکاب حاصل کر کے کلام اللہ اور کلام رسول کو پس
نما لیا ہے مگر انہوں نے آیت کریمہ لَا تَقْفِعُ الشَّفَاعَةَ عِنْدَہُ إِلَّا مَنِ اِذِنَ لَہُ اور
سَلَّمَ اللہُ تَعَالٰی کے پاس اس شخص کے سوا جس کے لئے اس نے اذن دیا ہے کی سفارش سے کچھ ناکام نہیں ہونے

اٹھا بیگا۔ اور نفسانی رنجوں اور روحانی عذابوں میں گرفتار ہو گا۔ پس اس میں علامت کی
پر دانہ کہنا ادا ہے ہی وہیوں احمد پر بھروسہ نہ کرنا ہر طرح اچھا ہے۔ والسلام علی
من اتبع الهدی۔

فائدہ۔ بزرگوں کی اولاد میں میراث کے طور پر ایک استعداد رکھی جاتی ہے لیکن بعض
استعداد اور معاش یا معاد میں کار آمد نہیں ہے ہاں اگر وہی استعداد ظاہر ہو جائے
اور سیکھنے سکھانے اور شریعت پر کار بند ہو جائے کے باعث جلوہ گاہ ہو پڑے تو اس
اس سے بڑے بڑے کام اور فائدے نکلتے ہیں۔ اور ان استعدادوں کو بھی ان افراد
استعدادوں کے قائم مقام سمجھنا چاہیے جو بعض بڑی استعدادوں سے ازل الازل
میں ہر شخص کے حصہ میں آتی ہیں لیکن جزا کی بنا بعض استعدادوں پر نہیں اسی واسطے جب
تک اس استعداد کے آثار ظاہر نہ ہوں تہہ ا کے کارخانے میں وہ استعداد کسی شمار میں
نہیں آتی ہاں اتنی بات یقینی ہے کہ ہدایت اور گمراہی کے اسباب بہم پہنچنے سے ٹیک بٹنی اور
بیماری کے آثار اس کے موافق ظاہر ہوں گے پس ثمرات بالفعل مترتب ہونا آثار پر موقوف
ہے اگرچہ ان کو ایک پوشیدہ ساربط استعدادوں کے ساتھ بھی ہے لیکن استعدادوں کے ساتھ ثمرات
کا رابطہ بہت پوشیدہ ہے اور آثار کے ساتھ بہت ظاہر مثلاً آلات حرب کے ساتھ منافع حرب کو
ایک ظاہری رابطہ ہے اور گوسے کے ساتھ پوشیدہ اسی واسطے پولاد کی زرنگ نور و تلوار وہ
کام نہیں کرتی جو لوہے کی مصقل تلوار کیا کرتی ہے دوسری فصل تہذیب اخلاق میں اور اس میں
دو ہدایتیں ہیں پہلی ہدایت پسمندیدہ اور ناپسندیدہ اخلاق کے اجمال ذکر میں اور اس میں
تین تہذیبیں ہیں اور پانچ اناوے ہیں۔

پہلی تہذیب بدعتی اور حرام اور تکبر اور غیبت اور کینہ اور ریا اور کذب اور طمع اور
حرص جیسی بدعتوں کے ساتھ سالکان راہ حق کے نفوس کا آلودہ ہو جانا ان ہمدھانی فیض
کے اترنے اور خدائی عنایات کے عائد ہونے کا بڑا ہی قوی مانع ہے سلف صالح ان رذائل
کا تہذیب نہایت ضروری جانتے تھے اور ان کو صرف خدائے تعالیٰ کی رضا جوئی کے واسطے
اپنے دل سے دھکے دے کر یہاں تک کہ ان کا کچھ اثر باقی نہ رہتا کہ ان کے دل صاف

جو جاتے۔ اسی لئے نہایت ہر بابیوں کا مورد ہوا کرتے اور اسی تصفیہ کی وجہ سے بعض
 الٰہی تقالی کے خوشنود کرنے کے واسطے عمل میں لائے۔ مقبول ہو جاتے اور جو شخص کہ سلوک کے
 مراتب طے کرنے کے باوجود آثار عنایت کا مورد نہ بنے تو بیشک ان تمام رذائل یا بعض کے
 آثار اس میں موجود ہوں گے پس ان رذائل کا وجود عنایات الٰہی کے اور دکانا منع ہے
 دوسری تہذیب و سلف صالح کے واسطے بدعاتوں سے نفس کے پاک کرنے میں اللہ
 کی توفیق سے یہی اسلامی نیک اعمال ادا پنے پیشواؤں کی ہم نشینی ہی کافی ہو کر تھی اور
 اس فن کے لوگوں نے طلب کے طور پر ان کی علامتوں اور اسباب اور نتائج کو تحقیق کر کے
 کتابیں تصنیف کی ہیں۔ لیکن وہ بیان نہایت واضح اور روشن ہونے کے باوجود کافی نہ
 تھا بلکہ بہت محنت لوگ ان بڑی بڑی کتابوں کے مطالعہ سے یہی گمان کرتے ہیں کہ انہی لوگوں
 کا حال ہے جو گذر گئے ہیں اور ظہیرۃ العتس میں داخل ہو گئے ہیں اور ان کی ماہیت کچھ
 اور ہی تھی کہ ان کثیر غلوں اور مشکل محنتوں پر قائم رہے اور اپنے آپ کو اس مقام سے بہت
 دور خیال کرتے ہیں اور بعض غلط فہمی کے باعث اپنے آپ کو ان بدعاتوں سے بالکل پاک
 اور ان کی ضد یعنی محض نیک عادتوں سے مرینا جانتے ہیں پس اس زمانے کے لوگوں کے
 مناسب حال یہ ہے کہ معرفت الٰہی کی طرف پھینپنے کے واسطے مسطرۃ فضل اور مراقبہ کرتے
 ہیں اسی طرح ان امور کے واسطے مراقبہ اختیار کریں اور بدوین اس کے بارگاہ قبولیت میں
 پہنچنے کو محال سمجھیں اگر یہ مسرقت کے مقام پہنچ چکے جاتے ہیں لیکن عنایت اور قبول کے رستے سے
 نہیں بلکہ ایک اور دروازے سے پہنچے ہیں جہاں مقبول اور ناقبول کی کوئی پرسش نہیں ہے
 اور نفس اور شیطان جو کہ مقبولیت حق کی بارگاہ میں آتے اور دربان کی جا بجا ہیں۔ ان کو نہیں چھوڑ
 کہ اس مقام میں پہنچ جائیں اعمال صالحہ اور فضائل مذکور یہ خالی ہونے اور نیک عادتوں
 کے ساتھ مزین ہونے کے مساویان اور نفس کی شرارتوں سے بچنے اس مقام میں پہنچنا ممکن
 نہیں اور ان بدعاتوں کا پھوڑ دینا تو اس پر بھار اور تعقیب کی مانند ہے جو خود بخود انسان کو
 تمام مقصود پہنچا دیتا ہے اور بعض اوقات اس بارگاہ سے ایک خاص اجتہاد حاصل ہو جاتا
 ہے کہ عارفانہ اور تعقیبوں اور مشقوں کے اٹھانے کے بغیر ہی آدمی کو قبولیت سے لایا

کر دیتا ہے اور ایسے برگزیدہ بندوں کے تربیت اور تلقین کی کچھ حاجت نہیں خود اللہ تعالیٰ
 ان کا ربی ہو جاتا ہے مخلوقات میں سے کسی کا احسان ماننے اور تکلیفیں جھیلنے کے سوا ایسا ان کو کچھ
 خصلتوں سے مزین اور ناپسندیدہ خصلتوں سے پاک کر دیتا ہے پس اس کا طریق یہ ہے کہ پہلے
 قرآن مجید اور حدیث کے پڑھنے کا شغل کرے اور اپنے کچھ اوقات کو ان کے حاصل کرنے ہی
 نہیں کرے تاکہ فضائل اور رفا کی کی اصلیت سے واقف ہو جائے اور اپنے ضروریات کے
 حاصل کرنے کیلئے پریشان نہ ہووے بعد ازاں اس یا دو اوقات کے ساتھ مشغول ہو جائے جو
 نقشہ بند کی طریقے میں مقرر ہے یعنی ذات حق کا ہمیشہ ملاحظہ رکھے اور اس کی ملاحظہ میں دوسرا
 ملاحظہ ملاوے جس سے احکام شرعیہ کی تعلیم اور انکی بجا آوری کا عزم اور منہیات شرعیہ کا
 اہتمام اور ان سے بچنے کا عزم مراد ہے پس ہر وقت اور ہر جگہ تنہائی اور مجلس اور کوچہ اور
 بازار اور مسجد اور خانقاہ اور کھانے اور پینے اور یاد دہستوں کی ملاقات اور معاش اور معاد کے
 وجوہ میں مشغول ہونے۔ القصہ تمام حالتوں میں باخبر رہے کہ کبھی کبھی منہیات شرعیہ کی طرف
 دل کا میلان نہ ہو جائے اور احکام شرعیہ کے اہتمام میں ہمیشہ دل کو چالاک اور با نشاط رکھے
 اور جملہ احکام شرعیہ سے نماز اور تلاوت قرآن مجید بھی عمدہ اور امر کو خاص لحاظ کے ساتھ
 ملحوظ رکھے اور ہر حال میں اس کا دل نماز سے متعلق رہے اور جو نہی نماز کا وقت پہنچ جائے
 یا اتفاق کسی سے تو اس طرف سے غفلت نہ کرے اور کسی کام کو نماز پر مقدم اور اس سے ضرور
 نہ جانے اور ہر کام کا وقت ہو تا نماز کے ادا کرنے کی جانب میں اس کو سہل اور آسان مقرر
 ہو جیسے کسی محبوب کی ملاقات کسی عاشق کو میسر ہو جائے تو ممکن نہیں کہ دوسرے کام میں
 مشغول ہو اگرچہ اس کے ہزاروں کام فوت ہو جائیں گے تاہم وہ اپنے معشوق کی ساتھ بات
 چیت کو نہایت ہی مرغوب جائیگا اسی طرح نماز کو حدیث شریف و قرآن عظیم فی الصلوٰۃ کے
 موافق اصلی خوشی اور راحت سمجھ کر دنیا اور دنیا کا اور کوئی کام اس پر مقدم نہ رکھے اور اسی
 طرح دوسرے ارکان روزہ اور زکوٰۃ اور حج کی تخصیص کرے اور اسی طرح جہاد کو بھی خاص
 طور پر ملحوظ رکھے کیونکہ وہ تمام الاسلام ہے اور اس میں جان اور مال کے کے خرچ کرنے
 اور فتنے اور تکلیف اٹھانے کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی محبت کی حقیقت اچھی طرح کھل جاتی ہے
 اس لیے میری آنکھوں کی روشنی کمال میں ہے۔

اور جب اسی لحاظ اور خیال ہمہ پیش کرتے ہوئے کچھ زمانہ گزر جائے گا تو ساری عاتق میں عبادت بن جائیگی مثلاً وہ کھانا بھی ایسی ہی سنت سے کھائیگا جو اللہ جل شانہ کی خوشنودی کا باعث ہوگی اور اسی وقت سوئے گا جب اس کا دل گواہی دے گا کہ اس وقت کا سونا اللہ تبارک و تعالیٰ کی خوشنودی کا سبب ہے ہائی امور کو بھی اسی پر قیاس کر لینا چاہیے دل سے جہاد کے دور ہو جانے کے بعد شہادت سماعت پاکدامنی صبر شکر رضا بقا توکل وغیرہ جیسی صفات خود بخود حاصل ہو جائیگی لیکن مستقل طور پر ان کے حاصل کرنے کا بھی ارادہ کرے تاکہ ہر ایک کے ساتھ کمال طور پر موصوف ہو جائے اور جب اپنے دل کو پاک کر کے احکام شرعیہ پر حیرت و چالاک ہو کر سلوک کی راہ اختیار کرے گا تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے یقین ہو کہ سلف کی طرح عنایات الہی کا مورد ہوگا اس کی عنایت کا کوئی شکنا نہیں ہو لوگ کہ اس کی عنایات سے متاثر ہوئے ہیں وہ بھی اسی قسم کے آدمی تھے اور جو لوگ کہ اس کی عنایتوں سے محروم ہیں وہ بھی اپنے ہی قصور سے محروم ہیں۔ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ اس سے خبر دے رہا ہے بشر

ہرچ ہمت از کامتِ ناساز جدا نماند مات ورنہ تشریف تو بر بالائے کس کوتاہ نیست اور امورات اور منہیات کا بیان لیا ہے ان کی واقفیت کی سبیل یہی ہے کہ ساک کلام اللہ کو مضبوط پنجہ مارتے رہے اگر یاد کرے تو بہتر ہے اور آگیا ذکر کرے تو قرآن مجید کی تلاوت کی پوری مہارت حاصل کرے اور اس کے معانی کو ظاہر کرنے والے ترجمہ سے آگاہ ہو کر تدبر اور سوچ بچار کے ساتھ اس کی تلاوت کیا کرے اور صرف تلاوت قرآن کو بڑی غنیمت جانے کیونکہ یہ سب عبادتوں سے بڑھ کر ہے اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنے کا ذریعہ ہے۔ قرآن مجید کی تلاوت تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہمکلام ہونا ہے اور یہ اس کی صفات میں سے ایک ایسی صفت ہے جو سربہ معجز عبادت کے لحاظ میں ظاہر ہوئی ہیں اور جب اللہ جل شانہ کی صفات اس کی غیر نہیں تو تلاوت قرآن کی وقت اپنے آپ کو ایک قسم کا واصل بذات حق سمجھے اور وصول اور ہمکلامی اور سماع کی لذتیں حاصل کرے اور خود غفلت حجاب اکبر سے جب غفلت کا پردہ اٹھائیگا اس کے ساتھ واصل ہو جائیگا۔ مصرعہ

عنوری گسہ بھی خواہی از و سائب مشوح حفظ

تیسری کتاب میں اعمال میں ان چاروں مذہبوں کی متابعت جو تمام اہل اسلام میں مروی ہیں بہت عمدہ ہے لیکن پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ایک شخص کے علم میں منحصر نہ جانیے بلکہ آپ کا علم تمام جہاں میں پھیلا ہوا ہے اور مقتضائے وقت کے موافق ہر کسی کو پہنچا ہے اور جس وقت سے کتابیں تصنیف ہوئی ہیں ان علموں کی جمعیت ظاہر ہو گئی ہے۔ پس جس مسئلہ میں کہ صحیح صریح غیر منسوخ حدیث ملے اس میں کسی مجتہد کی متابعت نہ کرے اور اپنی حدیث کو اپنا پیشوا جان کر دل سے ان کی محبت کرے اور ان کی تعظیم کرے۔ دے لازم سمجھے کیونکہ وہ بزرگوار پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے علم کے اٹھانے والے ہیں ایک طرح سے آپ کی مصاحبت کر کے آپ کے مقبول ہو گئے ہیں اور مقلد لوگ تعظیم کی تعظیم اور توقیر سے پورے واقف ہیں وہ اس بات کی آگاہی کے محتاج نہیں۔

چہلا اقا وہ۔ جو شخص امرا میں اور حکام میں سے اللہ تعالیٰ کی توفیق کے ساتھ راہ سلوک میں قدم رکھے تو ان امور شرعیہ کے اہتمام کے ساتھ جو سالکان طریقت کو چاہئے عدالت اور انصاف کا اہتمام بھی ان کے واسطے ضروری ہے کیونکہ ان کے حق میں عدالت سب عباد اللہ سے بہتر ہے عدالت میں گزشتہ بادشاہوں کے طریق کی رعایت نہ کرے بلکہ عدالت اور سیاست میں غلطائے راشدین رضی اللہ عنہم کی پیروی کرے اور شیخین یعنی حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کی سیرت اس کے واسطے کافی ہے اور غلط اور بادشاہوں میں فرق یہی ہے کہ بادشاہ تو دنیا کی اصلاح کو مقدم رکھتے ہیں اور آخرت کی کچھ پروا اور اس کا کچھ اہتمام نہیں کرتے۔ اور خلفاء راشدین رضوان اللہ علیہم اجمعین دنیاوی کمال انتظام کے باوجود دین کو جانے نہیں دیتے اور اس کی اصلاح اور ان یاد کو مقدم اور ضروری جانتے ہیں۔ اور بادشاہ اور امیر ظہری فلان و شوکت اور مکان اور پوشاک اور سواری میں اپنی عزت گمان کرتے ہیں جس قدر کہ وہ دینداری میں پکے رہے اسی قدر اللہ تعالیٰ کی عزت سے دور سر اقا وہ۔ ہر مسلمان کو دعویٰ ہر چیزوں سے ہمہ گیر کرنا لازم ہے اول شہر یعنی اس سے کہ

ہے آپ کو سب لوگوں سے بہتر اور بلند جانے اور ہمیشہ اپنی بلندی اور بزرگی کا خواہاں ہے
 کیونکہ یہی خلعت انسان کو بزرگ بناتا ہے اسی واسطے اور فضلتوں اور علموں سے بہت قیم
 ہے حضرت شریف میں آیا ہے لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ خَيْرٍ مِنْ أَيْمَانِهِ
 وَلَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ شَرٍّ مِنْ إِكْثَارِهِ اِسْمِہٖ عَلٰی کُلِّ شَيْءٍ
 میں داخل نہیں ہوگا جس کے دل میں رائی بھرا جان ہوگا اور ایسا کوئی آدمی جنت میں داخل
 نہ ہوگا جس کے دل میں رائی بھر کر ہوگا دوم مسلمانوں کی جماعت میں فساد غرابی ڈالنا
 اور مکافوں اور وقتوں کے عموم کے لحاظ سے اس کے بہت سارے مرتبے ہیں ایک تو گھر والوں کو
 غرابی میں ڈالنا۔ دوم ایک شہر والوں کو سوم ایک ملک یا چند ملک والوں کو اور ایک قرن یا دو
 قرن یا اس سے زیادہ کا فساد بھی اسی طرح ہے اور ان سب سے اعلیٰ وہ فساد ہے کہ کئی
 زماں تک اس کا اثر باقی رہے جس طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کے موقع پر
 بوجہ کرغواؤں کا فساد کہ اس کا اثر اس امت کے تمام زماں پر محیط رہا ہے اور یہ وہ پہلا
 فساد ہے جو امت میں واقع ہوا۔ اور فساد کی کئی قسمیں ہیں۔ کبھی تو قتل سے ہوتا ہے اور کبھی
 اہانت سے اور کبھی غیروں کے دھوکہ دہنے سے اور کبھی بدی صلاح دینے سے اور بد امور بھی
 انھیں کے لحاظ سے فساد کے معنی میں بدلتے رہتے ہیں۔ مثلاً میلے کے امور و معاش اور معاد
 کے منظم رہنے کے مار ڈالنے میں اور قسم کا فساد ہے اور کسی عادل منظم بادشاہ کا قتل کرنا پہلی
 قسم ہے۔ دوسرا بد و بدھ قبیح ہے کیونکہ یہ کام تمام لوگوں کی اسوہ کی پریشانی کا باعث ہے۔ ایسا ہی
 کئی مسجد کے ایسے مہتمم کو جس کے باعث چند مسلمان نماز کے واسطے مسجد میں جمع ہوتے ہیں قتل
 کر دینا قبیح ہے اور کسی ایسے باکمال عالم کو جو مشکلات کا حل کرنے والا اور خاص و عام کا مرجع
 ہو کر اپنے وقت کا امام اعظم ہو زمانہ کا ہمارا اور عزائی ہو چکا ہو، مار ڈالنا ایسا برا ہے جس
 کی کوئی انتہا نہیں اور اہانت اور تمس عیوب کو کبھی قتل پر قیام کر لینا چاہئے اور جس شخص نے
 زیادہ ہوگی اسی قدر مایگان کا نقصان زیادہ ہوگا۔ اور اس بد کام کی زیادہ ہدائی کو ہی باعث
 ہے کہ اس میں کئی لوگوں کے حق ضائع ہوتے ہیں اور بہت سارے گناہوں کا بیج مدتوں تک باقی
 رہتا ہے اور فتنہ انگیز مفرد پر اس قدر وبال اکٹھا ہو جاتا ہے کہ غضب الہی میں گرفتار ہو کر

برے خاتمہ کے ساتھ دنیا سے جانا ہے اور اللہ تعالیٰ کی بخشش اور مغفرت سے ناامید نہ ہونا چاہیے اور ظلم سے بھی پرہیز کرنا لازم ہے کیونکہ دراصل ظلم کا منشا یا تجربہ ہے یا فساد پس ظلم میں یا تو ظلم کے فساد ہوگی یا فساد کی اور تجربہ اور فساد سے احتراز کرنا اس وقت پیدا ہوگا کہ ظلم سے پرہیز کرے حدیث شریف میں ہے اَلَا اَخْبَرُكُمْ بِاَنْضَلِ مِنْ دَرَجَةِ الْقِيَامِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ وَالصَّلَاةِ
 تِلْكَ اَحْلَاحُ ذَاتِ الْغَبِيْنِ وَاسْتَاذَاتِ الْبَيْنِ مِنَ الْغُلَامَةِ۔

تیسرا افادہ مسلمانوں کو اپنے دل کی تسلی اور صبیحتوں میں توکل اور اللہ تعالیٰ کی غیر قناتی نعمتوں پر ہر نعمت خاص کر اس نعمت کے لئے جو مقتضائے اِنِّ دِلَّوْ فِیْ اَیَّامٍ دَہْرٍ كُفَعَاتِ اَلَا تَعْرِضُوْا لَهَا خُشُوْا کے طور پر جوابوں کے پھولوں میں ملتی ہے اور ان عالی دماغ لوگوں کے دماغوں کے سوا جو خاص الہی رحمت کے محیط ہو گئے ہیں، نہیں پہنچتی اس بے مثال قادر کی قدرت کی قدر جس طرح کہ چاہئے اپنے دل میں نقش کرنی ضروری ہے کیونکہ اسی نقش کے اہمال نے ہی ایک جماعت کو جمہور الی کتاب کے نام سے موسوم تھی وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِہٖ اِذْ قَالُوْا اَنْزَلَ اللّٰهُ عَلٰی بَشَرٍ مِّنْ شَیْءٍ کے دماغ سے دماغ کر دیا اور ایک بد انجام گروہ کے حال کی پڑائی کے بیان میں، جو مشرکین کے نام سے تمام مخلوق میں بدنام ہے نَاشِا وَمَا قَدَرُوا اللّٰهَ حَقَّ قَدْرِہٖ وَالْاَرْضُ جَمِیْعًا قَبْضَتُهُ یَوْمَ الْیَقِیْنِ وَالسَّمٰوٰتُ مَطْوٰیٰتٌ بِّیَمِیْنِہٖ سُبْحٰنَہٗ وَتَعَالٰی عَدَاۤءُشِرْکُوْکُمْ بِوَسْطِیْہِمْ اِنْتِقَامُ کی علامت ہے، بلند کیا پس جانا چاہیے کہ اس کی کامل قدرت کا پہچانا ایمان کا لازمہ ہے۔ ہر ایماندار جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے لیکن یہ معرفت اس کی سمجھنے والی طاقتوں پر محیط اور اس کے دل میں جاگیر نہیں ہوگی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جب

نے کیا میں تم کو روزے اور صلے اور نماز کے درجے سے افضل چیز بتاؤں۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیوں نے آپ نے فرمایا وہ آپ کی بھانڈی اعلان ہے اور آپ میں کچھ بٹ ٹالنا ہی ہو گئے والی چیز ہے ۱۲۔
 اللہ بڑے قہر سے زمانہ کے دنوں میں اللہ تعالیٰ کی خوشبوئیں ذی خبر وادب ان کا تعرض ہیرو ویکہ اور نہ قدرت کی نعمت انہوں نے اللہ تعالیٰ کی قدر میں پہچانی اور قیامت کے دن ساری زمین اس کی مٹھی میں ہوگی اور ساری

وہ کوئی عجیب امر سنتا ہے اس کو بعید جانتا ہے بالہ اسلامی عقیدہ کی طرف رجوع کر کے ایسا انکار
 نہیں کرتا کہ اس کو اسلامی دائرے سے نکال کر کفر کے گڑھے میں پھینک دے لیکن شریعہ مستعد اس
 کے دل سے نکلتا نہیں اگرچہ ایمان کے واسطے تو اسی قدر دعا کافی ہے مگر جو معرفت یہاں مطلوب
 ہے وہ تو اس مرتبہ سے بہت بلند ہے لہذا وہ جاننے والی طاقتوں پر محیط اور اس کے دل میں
 جاگیر ہوتی ہے اور جب کسی امر کو وہ نہایت ہی عجیب ہو جاتی کہ اگر کوئی شخص کہہ دے کہ آدھا
 آسمان ٹوٹ کر گر پڑا ہے اور باقی آدھا کھڑا ہے تو اس بات کو سن کر اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی
 قدرت کاملہ کے لحاظ سے اس کا دل اس کو قبول کر لے ہاں ان دوسرے عقائد کی طرف رجوع
 کرنے کے بعد کہ قیامت سے پہلے تو آسمان نے ٹوٹنا نہیں اور قیامت کے واسطے وہ عظمتیں ہیں
 جو ابھی تک داغ نہیں ہوئیں اس قول کو خلاف واقعہ جان لے گا اور اسی بات کی تحقیق یہ واسطے
 اللہ جل شانہ فرماتا ہے إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا
 أَلَمْتَكَاهُنَّ أَحَدٌ مِّنْ عَشْرٍ فَإِنَّهُ كَانَ عِندَ عَفْوَ اللَّهِ یعنی اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین
 کو ٹھکنے سے روکا ہوا ہے اور اگر ٹھل جائی تو اس کے سوا ان کو کوئی روک نہیں سکتا بیشک
 بدو بار پہلے والا ہے حاصل یہ ہے کہ آسمان اور زمین کو اپنی جگہ سے ٹال دینے کا مانع اسی کا
 علم اور اسی کی مغفرت ہے ورنہ اس کی قدرت اور اس کا انتقام تو اس کام کا تقاضا کرتے ہیں
 اور ان صفات میں کسی قسم کا قصور اور فتور نہیں ہے اور اسی بات کے دہن نشین کرنے کے لئے
 حدیث شریف میں شام کی دعاؤں میں وارد ہوا ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ الَّذِيْ يُمْسِكُ السَّمٰوٰتِ
 اَنْ تَقْعَ عَلٰى اَرْضٍ اِلَّا بِاِذْنِهٖ مِنْ شَيْءٍ مَا خَلَقَ وَفَزَّ اَوْ بِرَّ یعنی اے اللہ کے ساتھ
 جس نے اپنے اذن کے سوا آسمانوں کو زمین پر گرنے سے روکا ہوا ہے اس چیز کی برتری سے پناہ
 مانگتا ہوں جو اس نے پیدا کی ہے پس معلوم ہوا کہ معرفت قدرت کا کمال یہ ہے کہ کسی امر کے وقوع
 کو سن کر گو نہایت ہی دشوار اور دشمنی سے واقع ہی گمان کرے اور یہ دیانت اللہ تعالیٰ کی قدرت
 کے لحاظ کے ساتھ اس کے دل میں بے تامل ظاہر ہوں ہاں اس کے وقوع کی تصدیق کے واسطے خبر
 حقیقہ والوں کی خبروں کے صدق کی تحقیق کرے اور اس کے سوا اس کے وقوع کا یقین نہ
 کرے اور اس کے سبب اور قوت ماننے کی ہمیشہ تصدیق کرتا رہے اسی علم اس کی باقی صفات کمال

کو اس پر عیاں کر لینا چاہیے۔

چوتھا عقادہ۔ اللہ تعالیٰ کے ساتھ محبت اور پیار کا دعویٰ ہر شخص کرتا ہے لیکن اس کی حقیقت کیا ہے بلکہ غلاب ہے محبت اور الفت کی حقیقت تو یہ ہے کہ محبت کے ایمان اور احوال اور علم اور عقائد کے ہر باب میں کمال اور توفیق مانوں اور گناہوں سے ہمہ نیز اعلیٰ درجہ پر ہونے کے باوجود اگر اس کو ایسی مصیبتیں اور بلائیں پہنچیں کہ اس کی جان اور مال اور اقدار اور بی بی اور قوم اور اکبر و کو گھیر لیں اور وہ نہایت ہی بملیٰ اعراض میں گرفتار ہو جائے اور انہی بلاؤں میں جان دیکر اس جہان کے سخت عذاب میں گرفتار ہو جائے تو شکایت کی ذریعہ بات بھی اس کے دل میں نہ گھسنے ہاں ان مصیبتوں کی عدم برداشت کا وجہ ہے اللہ تعالیٰ کی رحمت اور مغفرت کے نہایت اعتقاد کے باعث اس کی ہاں گاہ میں جس قدر کہ انتہا اور زاری اور عاجزی اور بقراری کرے بہتر اور بجا ہوگی بلکہ یہ تو کمال ایمان کا مقتضاء ہے لیکن اس ذات پاک کی بہ نسبت شکایت کے معنی کو وہم اور خیال میں جگہ نہ دے بلکہ اس کو بالکل حل اور مائل کے تصور اور اپنے انہی استعداد کے نقصان کی طرف نسبت کرے اور آیت کریمہ مَا أَصَابَكَ مِنْ ضَرْبٍ فَلْيَنْزِلْ اللَّهُ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ نَسِيبٍ فَلْيَفْزِزْ قَبْرَيْنِ فَضْلًا اور آیت کریمہ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ مَسْئَةٍ فَمَنْ لَبَّيْكَ وَسُبْحَانَكَ أَيُّهُدَىٰ وَيَعْفُو عَنْ سَبْحَةٍ كُنْتَ كَوَافٍ نے امر صبر اور رضا بقضائے مقام اور مرتبہ کے حاصل ہونے کا باعث ہوتا ہے اور یقین کر لے کہ وہ اس سے تیار و سخت عذاب کا مستحق تھا۔ اور یہ کہ اس کو پہنچا ہے وہ اس کے استحقاق کے موافق نہیں اور یہ اس معاف کرنے والے بخشنے والے خدا کی مہربانی ہے کہ اس عذاب میں مبتلا نہیں کیا جو اس کے تصور سے بڑا بر تھا۔ اور یہی امر بلاؤں اور مصیبتوں کے عین عجز و قوتوں میں شکر کے اعلیٰ مقام کے حادہ ہونے کا باعث ہوتا ہے حاصل کلام انسان درجۂ بقیت اس قابل نہیں کہ اس کا کمال کی مہربانی کے متوجہ ہونے کے لائق تھا اس کی قدر دان کرے اور اس کے غضب سے متوجہ ہونے کی صورت میں اس کو اتنا قدر ان خیال کرے اس لئے کہ انسان کی ایسی کوئی قدر نہیں کہ وہ اس کے لئے احد ہو سکے بلکہ پہنچے وہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اور جو بدی چھو پہنچے پس وہ میری اپنی طرف سے ہے۔ اور جو مصیبت تم کو پہنچے پس تمہارے اپنے اعمال کی وجہ سے ہے اور بہت اور اللہ تعالیٰ معاف کر دیتا ہے۔

بابت اللہ تعالیٰ کو اپنی نسبت تقدیر و ان یا تا قدر دان خیال کرو۔

پانچواں اقا - اللہ تعالیٰ کے تمام بندوں پر عام لطف اور مہربانی پسندیدہ اخلاق میں سے ہے۔ نیز خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے **الَّذِي جَمَعُونَ يَوْحَدُهُمْ تَرَحُّمًا اَرْحَمُوا** یعنی **الَّذِي يَجْمَعُكُمْ قَدْ فِي الشَّكَاوَةِ** یعنی رحم کرنے والوں پر اللہ رحم کرتا ہے زمین والوں پر رحم کرو تاکہ آسمان عالم پر رحم کرے اور رحمت کا یہ معنی نہیں کہ ہر ایک کو راضی رکھے بلکہ اس کی اہلیت یہ ہے کہ جو چیز فی الواقع ان کے حق میں بہتر ہے ان کے واسطے اس کا حاصل کرنا دے۔ پہلے اور اس میں کوشش کرے اگرچہ وہ اپنی ناقص دلتے ہیں اسے نقصان ہی سمجھیں اور تمام لوگوں کے حق میں ظاہری کوشش تو جو نہیں کتنی۔ لیکن عام لوگوں کے حق میں خواہ کافر ہوں تو اہل ملان ہدایت کی دعا کرے کیونکہ رحمت کا دروازہ کھلتا ہے اور مقتضائے **يَخْلُقُ** عِندَ اللّٰهِ فَنُفُوسًا كَمَا يَحْيَا بَنَاتٍ جَانِ كَرَامٍ کہ ان پر رحم کرنے کو اللہ تعالیٰ کی خود بخود ہی کا باعث ہے۔ اور تمام مخلوقات میں سے اہمیت اللہ کی مخلوق اور تعظیم اور رجم سے مخصوص کرے اور ان کو اہل اپنے آپ کو ایک اکھا کا غلام سمجھے اور ربانی خلق کے ساتھ ہر ایک سے پیش آئے اور اگر مقدور ہو تو ہر طرح کی خدمت بجالائے اور جس طرح کی مالی بخواری کر سکے کرے اور خود اک اور پوشاک میں دریغ نہ کرے اور چیزوں کے دینے کا کچھ مضائقہ نہ رکھے خواہ کچھ اور کا کچھ ہی کیوں نہ ہو اور اخلاق میں تمام رگوں کی مسامحت نہ کرے بلکہ فضیلت والوں کے درجوں کو نگاہ رکھنا ضروری ہے جو شخص کر دہنی اوصاف میں سے لود و وصف رکھتا ہو اسی کے موافق تعظیم و تکریم وغیرہ امور میں اس کو ترقی دے اور اخلاق کی تفصیل مرتبوں کی تفادات کتاب حدیث سے معلوم کرے اور دنیا داروں میں سے جو شخص اپنے ہم نوا پر تکیہ کرے اور اپنی جاہ و دولت سے معذور ہو اس کے ساتھ ظاہری اطلاق نہ چاہئیں۔ بلکہ اس سے بے پروا ہے اور اس کی طرف توجہ نہ کرے لیکن جس طرح پہلے

گزر چکا ہے اس کے واسطے غائبانہ دعا کرنے سے تصور نہ کرے خواہ وہ نیک ہو یا بدکار۔ تاکہ جب انسان اچھے نادانوں کے ساتھ منہ نہ ہو جائے اور یہ عادتیں اس سے دور ہو جائیں اور وہ اپنے غائبانہ عبادت سے آراستہ ہو جائے تو اسے چاہئے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی بخشش اور توفیق حاصل ہو اور اپنی کوشش اور عملی کامیابی پر ہرگز ناز نہ کرے اس واسطے کہ

بالکل ظاہر ہے کہ اس کے ہم جنس اور اسی ملیں عقل اور سمجھ والے ایسے لوگ بھی موجود ہیں کہ وہ فضائل اور ذرائع کو جانتے بھی نہیں اور بہت سارے باخبر بھی ایسے ہیں کہ ان کی مانتوں کو پوری تمیز اور ان کے اسباب اور علامتوں اور نفیوں اور نقصان کو جاننے کے باوجود بھی بد عادتوں سے خالی نہیں ہو سکتے اور عمدہ فضائل سے بالکل خالی ہوتے ہیں۔ پس ہر صبح اور شام کو بلکہ ہر وقت اور ہر گز مضمون اللہ ما اُصْبَحَ بِي مِنْ نِعْمَةٍ اَوْ اَحَدٍ مِنْ خَلْقِكَ فَيَكْفُكَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ۔ کا اقرار اور اعتراف کرتا رہے اور اپنے آپ کو قرض عاجز اور ناتواں سمجھے اور اللہ تعالیٰ کے غضب سے کبھی بے خوف نہ رہے اور رہا کی جانب کو غالب رکھے۔

دوسری پہلی صیغہ۔ بد عادتوں کے مفصل معالجہ کے بیان میں اور اس میں ایک تہید اور گیارہ افادے ہیں۔ تہید بد عادتوں میں سے یہ دس عادتیں نہایت ہی خبیث ہیں۔ پس طالب حق کو چاہئے کہ تمام بد عادتوں سے ان کے دور کرنے کی اس حد تک تنصیص کرے کہ یہ کبھی بھی اس کے دل میں نہ آئے نہ پائیں اور ان کی طرف اس کا دل مائل نہ ہو۔ اور ان میں سے ہر ایک خصلت کو اللہ تعالیٰ کے غضب اور قہر اور نفی کا موجب اور اس کے قبول اور رضا کی بارگاہ سے نہایت دوری کا باعث جان کر تہ دل سے اس کا دشمن بن جائے اور اس کو اپنے محبوب کے وصال سے بھاری مانع سمجھے اور اہل اور نواہی کے اہتمام میں اس قدر تعظیم کرے کہ مسلمانوں کے راستے سے کاٹنا دور کرنے جیسا ادنیٰ حکم اور مسجد میں کھوک ڈالنے جیسا ادنیٰ ممنوعہ اس کے اہتمام کے لحاظ اور اعتبار کی نظر سے رہ نہ جائے اور ایسے امور کے صادر ہونے سے بے پروائی نہ کرے اس لئے کہ کمال محبت تو یہی ہے جو کہ قبولیت کا سبب بنتی ہے اور اس درگاہ میں مشکل کام کے بہ نسبت سہل کام زیادہ مقبول ہوتا ہے حدیث شریف میں وارد ہوا ہے کہ مسلمانوں کی راہ سے خار دار شاخ دور کرنے کی وجہ سے ایک شخص بے ہوش ہو گیا۔ اور اگر کسی وقت ادا مریا نواہی کے اہتمام میں کچھ سستی یا غفلت ہو جائے تو نفس کو اس سستی کے بدلے مناسب مزا دے اس واسطے کہ ہر نفس اپنا آرام چاہتا ہے اور جب کہ احکام اور نواہی کی مخالفت میں تکلیف اور ذلت پائے گا اور عبادات پر پہنچنے کی بجائے اور کی بجائے اور نہایت سے پس ہیز کرنے کے بغیر یقیناً نفس کو محال جائے گا تو خود بخود امور شرعیہ کا انحراف اس میں پیدا نہ ہو گا۔ اس لئے کہ ہر نفس کو تکلیف اور ذلت سے بچنا منظور ہے اور جب

حکم الہی کی بجا آوری خواہ اجنبی یا بھائی یا تو مخالف راہ اختیار نہ کر لیا۔ اور سزا کا خونریز ہے کہ نماز سے سستی کرنے کے مقابلہ میں جو کہ بہت کھانے اور پینے سے پیدا ہوتی ہے۔ روزہ رکھ اور اگر دوست یا روبرو کی ہم نشینی اور دلہندہ باتوں سے رکاوٹ پیدا ہوتی ہے تو گوشہ نشینی اختیار کرے ان کی صحبت چھوڑ دے اور اس قسم کی باتوں سے قلمبندی لازم جانے اور وہ دس بدعات میں اس باقی میں بیات کی گئی ہیں۔ رباعی

خواہی کہ شود دل چوں آئینہ وہ چیز بروں کن از درون سینہ
حرص و طمع و منہل و حرام و غیبت کذب و حسد و کبر و ریا و کینہ

حرص اور طمع میں یہ فرق ہے کہ حرص تو موجد چیزوں میں ہوتی ہے اور غائب خیالی چیزوں کی خواہش طمع ہے خواہ وہ چیزیں بعید الوقت یا ہی ہوں۔

پہلا اضافہ۔ کافی قدر کے حاصل ہونے زیادتی کی طلب اور خواہش حرص ہے پس اگر اس نیا کی مقدار جو نفس کو مطلوب ہے موجود چیز کی مقدار سے کم ہو تو مطلوب نفس کے اتمام سے پرہیز کرے غیرت کر دینا اور باقی پر قناعت کرنا اس کا علاج ہے مثلاً ایک سیر موجود ہے اور نفس حرص کی وجہ سے آدھ سیر کی زیادتی چاہتا ہے تو آدمی کو چاہیے کہ اس ایک سیر سے آدھ سیر غیرت کر دے اور باقی آدھ سیر پر قناعت کرے۔ دلی ہذا القیاس۔ اور نفس کو کہدے کہ اگر موجود چیز پر قناعت نہ کر لیا تو اس کی تیری مخالفت کروں گا اور لباس اور مکان اور ان کے سوا اور بہن چیزوں میں نفس کی حرص معلوم کرے ایسا ہی عمل در آمد کرے اور اگر نفس کی خواہش موجود چیز کے برابر یا اس سے کئی گنا ہو تو بھی موجود کا نصف خیرات کر دے اور مذکور کلام سے نفس کو تنبیہ کرے اور اگر پھر حرص باقی رہے اور نفس موجود کا مقدار پر قناعت نہ کرے تو پھر اس کا نصف صدقہ کر دے اور اسی کام سے نفس کو خطاب کرے پھر بھی اگر وہ بدعات اس کے نفس سے بالکل راکھی نہ ہوئی تو پھر قدر موجود میں سے نصف دیدے اور نفس کو وہی بات کہے۔ القصد یا تو نفس قدر موجود پر قناعت کرے گا اور وہ بدعات اس سے جاتی رہیں گی یا وہ مغلوب چیز بالکل اس کے ہاتھوں سے جاتی رہیں گی اس طرح کرنے سے حرص کی ہڈی اس کے دل سے اکھڑ جائیگی۔

دوسرا اضافہ۔ جمع کا یہ علاج ہے کہ جب کسی چیز کی طمع اس کے دل میں آئے تو اس قسم کی جو چیز

فائدہ میں اس جیسی چیز کے پاس موجود ہو۔ اسی کو نقد خرچ کر دے مثلاً اگر عمدہ پوشاکوں کی طرح اس کے دل میں آجائے تو زمینت کے موجود ہاں کو خیرات کر دے۔ اور اگر عام چیزوں کی طرح اس کے دل میں کھٹکے تو آہستہ آہستہ تمام موجودہ اشیاء کو خرچ کر دے اس بد عادات کی تدبیر اسی طرح کرتا رہے یہاں تک کہ اس کا نفس اس سے پاک ہو جائے یا ساری مرغوب چیزیں اس کے ہاتھ سے جاتی رہیں۔ لیکن مال کو اس طرح نہ خرچ کرے کہ اس سے کسی نا جائز کام کا ارتکاب لازم آئے مثلاً جس لباس سے ستر عورت کرتا ہے یا اس کے ساتھ گری یا سردی سے بچتا ہے نہ دے یا اپنی گزران کا سارا سرمایہ برباد کر کے اس قدر محتاج ہو جائے کہ بھیک مانگنے لگے۔ اس طرح کا خرچ کرنا ہرگز جائز نہیں اس لئے کہ اس طرح سے طبع کا علاج کرنے میں صریح نا جائز کام لازم آتا ہے اور نا جائز سے بچنا لازم ہے پس اس طرح ہرگز خرچ نہ کرے مگر اس قوی ہمت کو اپنا تمام سرمایہ صرف کرنا جائز ہے جو اپنی معاش کا تمام سامان خرچ کر کے کے باوجود بھیک مانگنے پر مجبور نہ ہو گا اور شریعت کے حکم پر مضبوط رہے گا۔

تیسرا افادہ۔ صفتِ ذمہ نخل جو دل کے ساتھ چسپاں ہو اگرچہ بظاہر اس کے آثار میں سے کوئی اثر آشکارا نہ ہو اس کا یہ علاج ہے کہ ہر حال میں اپنے آپ پر بخشش کے اعلیٰ مراتب کے التزام کر رکھے اور ہمیشہ سنی لوگوں کے طریقہ پر چلنا اختیار کرے تاکہ کبھی بھی اس کا وسوسہ اس کے دل میں نہ آئے۔ غائد کا طبع اور نخل کے علاج میں یہ فرق ہے کہ طبع کے رفع کرنے کی واسطہ تو اپنی ضروری حاجات کے سوا کچھ اس کے پاس موجود ہو ورنہ اس کے رفع کرنے کے لئے جس چیز پر خیال گزرے دیدینی چاہیے اگر کوئی بخیل اپنا تمام اسباب خرچ کر کے بے سامان فقیر بن جائے۔ تو بھی نخل کی بدعات اس سے دور نہ ہوں گی بلکہ اس بد عادت کے دور کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ جب کپڑے کا دینا اس پر گراں گذرے تو کپڑا دیدے اور اگر طعام کا دینا دشوار معلوم ہو اور نفس اس کے دینے سے سرکشی کرے تو وہی کھانا فقیر کے حوالے کر دے اور اپنی تمام مملوک چیزوں میں اسی طرح کا تصرف کرے یہاں تک کہ اس کی مملوک چیزیں ختم ہونے لگیں اس وقت مال کے خرچ کرنے سے اپنے ہاتھ کو روک لے اور حلال طریق سے اور مال حاصل کرے پھر اس مال میں اس طرح کا تصرف کرے اور اس بد عادت کی تدبیر اسی طرح کرتا رہے

یہاں تک کہ نفس اُس سے پاک ہو جائے اور جب رات دن نفس کے ساتھ اس طرح کا مقابلہ کرتا رہا اللہ تعالیٰ کے فضل سے امید ہے کہ یہ بے فحلت اس سے دور ہو جائے گی۔

چوتھا قانون۔ حرام کا یہ علاج ہے کہ جب نفس حرام کی خواہش کرے تو اس حرام کی جنس کا جو طائل ہو اس کو بھی ترک کر دے خواہش نفسانی سے اس کا تاول نہ کرے بلکہ جان بچانے یا شرعی عبادت اور احکام کے بحال نہ ہونے یا حقداروں کے حق ادا کرنے کے واسطے استعمال کرے مثلاً نفس کہے کہ غیر کا مال چھین کر یا چرا کر کھانا چاہیے تب طائل طعم بھی خواہش کے وقت اُسے نہ دے اور جب نفس چاہے کہ اس وقت کھانا کھا کر آرام کرنا چاہیے اس وقت کھانا نہ کھائے بلکہ جب وقت کے بدل جانے سے کھانے کی خواہش اور کھوک جاتی رہے تو اس نیت سے کہ ضعف بدنی جہاں دھیس عبادات شاقہ یا نماز بھی عبادات غیر شاقہ مانند گناہ کاٹا ہو گا بقدر حاجت کھائے اور طعام کی جنس میں بھی اسی طرح کرے۔ مثلاً نفس چاہے کہ نفل کھانا کھانا چاہیے تو ضرورت ٹالنے کیلئے دوسری قسم کا کھانا کھائے اور دوسری قسم کی حرام خواہشوں کو بھی اسی پر قیاس کر لے مثلاً اگر نفس زنا کی خواہش کرے تو طائل جماعت سے بھی نفس کے ارادے کے مطابق ہر چیز کرے اور وقت اور حالت کو ٹال کر نبی بنی کا حق ادا کرنے کے واسطے دوسرے وقت میں جماع کرے۔

فائدہ۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ بیگانی عورت کے دیکھنے اور اس کی طرف اپنے دل کے میلان کے وقت اپنی طائل عورت کے ساتھ حاجت کو دور کرے جیسے مشکوٰۃ شریف میں ہے **إِنَّ الْمَرْأَةَ تَقْبَلُ فِي مَوَدَّةِ شَيْطَانٍ وَتَنْبِرُ فِي مَوَدَّةِ شَيْطَانٍ إِذَا أَحْدَكُوهُ** **أَعْجَبَتْهُ الْمَرْأَةُ وَوَقَعَتْ فِي قَلْبِهِ فَلْيَعْلَمْ عَلَى امْرَأَتِهِ فَلْيُؤَاكِلْ مِمَّا قَلْبَ ذَاكَ** **تَرَدُّ مَا فِي قَفْصِهِ**۔ یعنی بیشک عورت شیطان کی شکل میں سامنے بھڑکتی ہے اور اسی کی شکل میں بیٹھ پھرتی ہے جب تم میں سے کسی کو کوئی عورت پسند آجائے اور (اس کی محبت) اس کے دل میں بیٹھ جائے تو اسے چاہیے کہ اپنی عورت کا ارادہ کرے اور اس سے محبت کرے بیشک یہ کام اس کے دل کی بات کو دور کر دیتا اور دوسری حدیث میں آیا ہے کہ غیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا پس آنجناب کو وہ عورت اچھی معلوم ہوئی

پس آپ حضرت سیدہ رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے وہ خوشبو تیار کر رہی تھیں اور ان کے پاس اور بھی چند عورتیں بیٹھی تھیں۔ پس وہ مکان کو خالی کرنے کے واسطے وہاں سے چلی گئیں تو یہ غیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنی حاجت پوری کی۔ اور فرمایا تَحْبِیْہُ فَلَقَدْ اَفِیْ اَظْہَرُہُ فَاِنْ مَّعَهَا مَثَلُ اَنْثٰی مَّعَهَا یَعْنِیْ اگر کوئی مرد کسی عورت کو دیکھے اور وہ اُسے خوش لگے تو اسے چاہیے کہ اپنے اہل کی طرف اٹھ کر چلا جائے کیونکہ اس کی بی بی کے پاس بھی وہی چیز ہے جو اس کے پاس ہے یعنی حاجت روائی میں دونوں برابر ہیں یہ سنت قولی اور فعلی بیان مذکور کے مخالف نہیں۔ اس لئے کہ اس حدیث شریف میں پاک پرہیزگار کے حال کا بیان ہے اور بیان مذکور اس بدکار حرام کے گرفتار کا معا لجر ہے کہ اس کا نفس ارتکاب حمام سے ہرگز راز نہیں آتا۔ پس اس کا علاج خواہش نفس کی مخالفت کے سوا اور کچھ نہیں اللہ عزوجل نے فرمایا وَاَقْمَا صُنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّہٖ وَنَحَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوٰی۔ لیکن جو شخص اپنے پروردگار کے حضور میں کھڑا ہونے سے ڈرا اور نفس کو خواہش سے روکا اور اس مقام کی پوری ماہیت یہ ہے کہ جماع کی خواہش دو طرح پر ہے ایک تو یہ ہے کہ نفس اس کی لذت میں مستغرق ہو جائے اور دل کا حرام کی طرف مائل ہو جانا اور حمام سے یا زنا آنا اور خاص کر اس وقت کہ نفسانی اور شیطانی لذت حلال میں کم ہوا اور حرام میں زیادہ ہو حلال سے انحراف کرنا اس کے آثار میں سے ہے مثلاً ایک شخص کی منگو نہایت خوبصورت خوش وضع اور خوش لباس ہے اور ایک دوسری عورت ایسی تو نہیں لیکن عین جماع کی حالت میں شہوت انگیز ادائیں اور صدائیں پوری بے حیائی سے کرتی ہے وہ نفس و شیطان کے دام کا گرفتار اس دوسری عورت کی طرف مائل ہو گا۔ اور اس کی وجہ لذت جماع میں گرفتار ہو جانے کے سوا اور کچھ نہیں۔ نا توانی اور مادہ مہنی کی قلت کے باوجود شہوت انگیزی میں تکلف اسی کے آثار میں سے ہے اس کے حال کو شیخ سعدی علیہ الرحمۃ بیان فرمائے۔ بیعت

یہ بے رغبتی شہوت انگیزتیں

برعنیت بود خون خود در بختن

جماع کی دوسری قسم یہ ہے کہ مہنی سے مکان مہنی کے سخت بھر جانے کی وجہ سے انسان کی طبیعت اس کی طرف مائل ہو جائے اس میلان میں کسی عورت یا طریق جماع کی کسی خصوصیت کو کچھ

دخل نہیں اس کا بیان یہ ہے کہ جس طرح بول کے ساتھ سنانہ بھر جانے کے وقت انسان کی طبیعت
 میں تلق اور بے آرا می پیدا ہوتی ہے اور اسے بے آرا می کی وجہ سے چاروناچار روئے حاجت
 کے لئے کوئی مکان تلاش کرتا ہے اور جب کوئی مناسب مکان مل جائے اور اس میں بول کرے
 ہے کوئی شرعی یا عقلی مانع ہو تو اس شخص کی طبیعت اس مکان کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور جب تک
 اس کو حاجت سے فراغت حاصل نہ ہو اس کا خیال اسی مکان کی طرف لگا رہتا ہے اور اگر
 کوئی مانع ہو مثلاً ایسا مکان ہو کہ اس کا مالک اس جگہ بول کرنے سے ناخوش ہو یا اسی جیسا
 کوئی اور مانع ہو تو اس کا دل اس مکان کی طرف متعلق نہ ہو گا لیکن وہ بے آرا می کہ کثرت بول کے
 سبب مٹی ہوئی ہے سخت ہو جائیگی پس اس مکان کی خصوصیت یا غضب یا سب یا ہر جیسے وجوہ تحصیل
 کی طرف اس کی طبیعت کو مطلق توجہ نہ ہوگی۔ اسی طرح جب کہ مٹی کا ظرف بھر جائے طبیعت میں سخت
 شہوت ظاہر ہو جاتی ہے پس جس وقت اپنی قصائے حاجت کے مناسب کسی عورت کو دیکھتا ہے اس
 کی شہوت کا جوش بڑھ جاتا ہے اور جب تک اس کی حاجت پوری نہ ہو اس کا خیال اپنی حاجت
 سے لگا رہتا ہے پس اس میلان میں اس عورت کی خصوصیت کو کچھ دخل نہیں ہوتا بلکہ اس عورت
 اور حرام کاری سے پر کنار رہتا ہے لیکن جماع کا وہ اشتیاق جو اس عورت کے دیکھنے سے اس
 کے دل میں پیدا ہوا تھا اس کے دل میں رہتا ہے یہاں تک کہ حلال سے اپنی حاجت کو پورا
 کرے پس حدیث شریف کا مورد بھی دوسری قسم ہے چنانچہ فَإِنَّ ذَلِكَ يَوْمُكَ فِي نَفْسِهِ
 فَإِنَّ مَعَهَا مِثْلَ الَّذِي مَعَهَا كَافَقَ اس سے خبر دے رہا ہے اس لئے کہ اس جگہ نفس حاجت
 روائی میں مماثلت مقصود ہے صورت اور سیرت میں مماثلت مراد نہیں اس جگہ سے معلوم
 ہوا کہ جناب امام المعصومین و سید المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دل میں اپنی عورت
 کی خواہش پیدا نہ ہوتی تھی بلکہ محض حاجت کے پورا کرنے کا وہ تقاضا جو دل میں چھپا
 ہوا تھا ظاہر ہو گیا اور پہلی قسم سے نفس کی مخالفت جو کہ نفس کو اس کی خواہش سے روکتی
 میں داخل ہے ایک ایسا امر ہے جو اہل شرع اور اہل عقل دونوں کے باطن میں ہے شعر
 وَالنَّفْسُ كَالْفَيْلِ إِنَّ مَحْمِلَهُ شَبَّ عَلَى حُبِّ الرِّجَالِ وَإِنَّ مَحْمِلَهُ يَمْقُطُهُ
 یعنی نفس بچہ کی مانند ہے اگر تو اس کو چھوڑ دے تو وہ دھپٹنے کی محبت پر وہ جوان ہو جائے گا

اور اگر اس کا دودھ چھوڑا دے تو دودھ چھوڑ بھی دیتا ہے۔ خلاصہ کلام اس فن کی اصلاح کے بموجب یہ حدیث شریف حقوق نفس کے ادا کرنے کے بیان میں ہے اور مذکورہ معاملہ اس کو اپنی لذتوں کی پیروی کرنے سے پاک کرنے کے بیان میں ہے۔

پانچواں افادہ۔ غیبت کا علاج یہ ہے کہ اگر صرف اس کا خیال ہی دل میں گذرے تو چاہئے کہ ماسوی اللہ سے منقطع ہو کر نہایت زاری کے ساتھ اس شخص کی بہتری کی دعا کرے جس کی غیبت کا خیال دل میں گذرا ہے اور بہتری بھی وہ ہونی چاہئے جو اپنے نفس کے واسطے چاہتا ہو اور دعا بھی ایسی کیفیت سے ہونی چاہئے کہ اپنی اس مذہبیت کے موقع پر کیا کرتا ہے اور اگر اس کام میں نفس مستی کرے تو نفس کے درپے ہو کر خواہ مخواہ یہ دعا کرے اور نفس کو اس دعا میں ہرگز مستی نہ کرنے دے بلکہ دو یا تین روز تک اس کے دماغ رہے۔ اور غیبت ہو جائے تو دعا کے علاوہ اس شخص سے اپنا قصور معاف کرانے اور تنہائی میں اس کو کہے کہ میں نے تیری غیبت کی ہے ظاہر کرنے کا تو یہ فائدہ ہے کہ نفس اپنے جھوٹے ظاہر کرنے سے بھاگتا ہے اور اپنے عیب کا ہرگز قرار نہیں کرتا اور عیب کے ظاہر کرنے میں نفس کو سخت شگفتگی پہنچتی ہے اور تنہائی کا یہ فائدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معصیت کا ظائع کرنا منع ہے اور ناچائز کام کا کرنا ہمارا اور اس کا اقتدار بھی بڑا ہے اور شخص کو بھی اس کے اہل سے منع کہیے۔

چھٹا افادہ۔ جھوٹ اگر محض زبانی لذت کے واسطے ہو اور اس میں کسی کا نفع نقصان نہ ہو تو اس کا علاج خاموشی ہے اور مجلسوں میں بھی گفتگو سے پرہیز کرے تاکہ کلام کی لذت اس کے دل سے باقی رہے اور مجلسوں میں بیٹھنے سے پرہیز نہ کرے بلکہ مجلسوں میں بیٹھ کر خاموش رہے کیونکہ یہ بات نفس پر نہایت شاق گذرتی اور اگر دو شخصوں کے درمیان بگاڑ اور فتنہ انگیزی کیلئے جھوٹ بولا ہے تو اس کا علاج غیبت کے علاج کی مانند ہے دونوں کو اکٹھا کر کے تنہائی میں ان کو مطلع کرے کہ میرے نفس نے تمھیں کو تمہارے درمیان فساد اور غموش کرے اور ہمیشہ ان کی بہتری میں کوشش کرے اور جو امر کرانی کے زیادہ اتحاد کا

باعث ہو اس میں نہایت سعی بجا لائے۔ اور اگر دوسے زیادہ ہوں تو ان سب کو اکٹھا کرے۔ اور بطور سابق اغیار سے پرہیز کرے اور غیبت اور گدب میں اہل حق سے معافی طلب کرنے سے پہلے اللہ عزوجل کی بارگاہ میں توبہ نصوص کرے۔ کیونکہ اس کا حق تمام اہل حقوق کے حقوق سے اعلیٰ اور اصل ہے۔

ساتواں افتادہ۔ حسد اگر صرف دل میں ہو تو اس کا علاج تو محسود کے کمالات اور عزت اور مرتبے کی زیادتی کیلئے جس میں حسد کیا ہے دعا کرنا ہے اور عیسا غیبت کے بیان میں مذکور ہوا ہے۔ نہایت نزاری کے ساتھ دعا کرے اور ظاہر میں کبھی حق المقدور اپنے ہاتھ اور زبان کے ساتھ محسود کی ترقی میں کوشش کرے تاکہ حسد کا دوسرے نفس کے مقابلہ اور مخالفت کے باعث اس کے دل سے جاتا رہے اور پھر کبھی نہ آئے اور اس محسود مسلمان کو فائدہ حاصل ہو اور اگر حسد کے آثار میں سے کوئی اثر ظاہر ہو گیا مثلاً جو کمال حسد کا باعث ہوا ہے اس میں محسود کی نالائقی کی نسبت کوئی کلمہ اس کی زبان سے نکل گیا ہو تو محسود کو اس پر مطلع کر دے اور جس کے سامنے اس کی نالائقی کی بابت کہا ہو اس کو بھی اپنی غلطی کی خبر کچھ اپنے تصور کا اقرار کرے اور جس قدر اس کی لیاقت معلوم ہو نہایت خوبی اور عمدہ تقریب کے ساتھ بیان کر دے مثلاً آج کے حضور میں کسی شخص کی نسبت حسد سے کہا ہو کہ وہ لیاقت اور اعتبار کے لائق نہیں تو اس شخص کو بھی اطلاع دیکر اپنے تصور کا اقرار کرے اور اس سے معافی مانگے اور آقا کو بھی اپنی غلطی پر آگاہ کر کے نالائقی کے بجائے اس کی لیاقت اس کے ذہن نشین کر دے جتنا کہ کا یہ فائدہ ہو گا کہ وہ شخص اپنے کام کے ظل سے آگاہ ہو کر اس کا مدار رک کر لگا اور اگر واقعی لیاقت والا ہے تو اپنی لیاقت کو ظاہر کر دے گا۔ ورنہ انہما لیاقت کے بغیر ہی کوشش کرے گا۔

آٹھواں افتادہ۔ اگر کسی شخص کی نسبت سبکدھار ہو گیا تو حد سے زیادہ اس کے سامنے ذلت اختیار کرے اگرچہ اس قدر تذلل اور تعظیم کیوجہ سے لوگوں کی مجلسوں میں اس کی حرکات و سکنات میں ہوں اور اپنے ہم جنسوں میں اس پر ہنسی اور اگر اللہ تعالیٰ کی رضا کا طالب ہے اور اپنی آپ کو اس کے طالبوں کی ملک میں داخل کرنا چاہتا ہے تو کسی بات کی پروا نہ کرے گا۔ تم دیکھتے نہیں لیکن با عزت لوگ ہوتے ہیں جب اپنے آپ کو آزادوں کے زمرے میں داخل کرتے ہیں ان کا لباس

اور ان کی روش کے قبول کرنے میں خود بالکل عقل کے برخلاف ہے ہرگز کسی چیز کی پروا نہیں کرتا بلکہ اس کو اپنی عزت اور فخر جانتے ہیں۔ معزز امیر زادہ ہوتا ہے وہ بیخبروں کی محبت کا شکار ہو کر وہ سب باتیں جنکو کوئی سلیم الطبع آدمی گوارہ نہیں کرتا جان و دل سے قبول کر کے انہیں اور حضرات اطوار کے ساتھ باز اردوں اور لگی کوچوں میں لوگوں کے سامنے پھرا کرتا ہے اگر سچا خدا کا طالب ہے تو ان امور سے ہرگز انکار نہیں کرے گا جو کہ عقل اور شریعت کے بالکل موافق ہیں گو مرضیات الہی سے بچنے لوگوں کی ناقص عقلوں کے مخالف ہیں اور تذلل سے بھی یہ بناوٹی تذلل یعنی سر جھکا لینا اور دنیا پر جھوم لینا مطلوب نہیں بلکہ ہر مقام اور ہر جگہ میں اس کی حقیقت جدا اور علیحدہ ہے مثلاً جو شخص کہ مشائخ کے لباس میں ہوا اور مشائخ میں سے کسی شخص کی بہ نسبت تکبر کیا ہو تو اس کو چاہئے کہ اس کے ساتھ ایسا معاملہ کرے کہ لوگوں کو اس امر کا یقین ہو جائے کہ اس شخص نے اس شخص سے طریقت کا فائدہ حاصل کیا ہے اور اپنے نقصان کو اس کی صحبت میں پورا کیا ہے۔

نواں اقا جہ۔ مثال کے طور پر یہاں کا علاقہ یہ ہے کہ جو یہاں نمازیں عارض ہو جائے اس کے خیال کو اپنے مقدور کے موافق دور کرے اور اگر کوشش کے باوجود بھی دفع نہ ہوئی تو دنیا کے لمحوں کو گن کر یاد رکھے اور تنہائی کے وقت میں مثلاً سات کے وقت جیسے بالکل اکیلا ہو اور کسی آدمی کے آگاہ ہونے کا امکان نہ ہو پس اگر یہ معاملہ دور رکعت والی نماز میں ہوا ہو تو دو دور رکعتیں اور اگر چار رکعت والی نماز میں ہوا ہو تو چار رکعتیں لمحات ربیہ کی گنتی کے موافق نہایت ہی جلد اور خلوص کے ساتھ ادا کرے اور اگر اس وقت بھی خلل ہو تو جس نماز میں خلل واقع ہوا ہو اس کو گنتی سے ساقط کر دے اور دوسری دفعہ پڑھے یہاں تک کہ لمحات مذکورہ کے برابر یا اسے پاک اور خالص نماز پوری ہو جائے اور اس کے پورا کر لینے تک نفس کو ہرگز نہ چھوڑے اور اسی طرح اگر اللہ دینے میں دیر پیش آئے تو اپنے نفس کو چھڑکے کہ محبوب مال کا دس گنا اللہ کی راہ میں خرچ کر دینا اور یا نہ آئے تو ایسا ہی کرے بلکہ نفس کی کمال سرکشی کی صورت میں اس کو کہے کہ جس قدر تو چاہتا ہے سیر ہو کر اپنا کام کر انشاء اللہ تعالیٰ تو اس کی پوری سزا پارے گا پھر اسی سرکشی کے موافق اس کو سزا دے اور فرضوں کے ادا کرنے میں دیر یا نہیں سنتیں اور نفل ربیہ کا مقام ہیں لیکن اس خیال سے کہ ربیہ میں آگاہی ہے یا آجائے سنتوں یا نفلوں کے چھوڑ نہ دے۔ بلکہ پڑھے۔ اور جس طرح ربیہ کا

ذکور ہوا ہے اس کی تعمیل کرے۔

دسواں افادہ۔ اگر گینہ دل سے تجاوز نہ کر چکا ہو تو اس کا علاج یہ ہے کہ اس شخص کے ساتھ اس طرح سے اخلاص کا طریقہ اختیار کرے کہ اس کے دل میں بھی اخلاص پیدا ہو جائے۔ اور دل سے موافقت کے سوا ظاہری اخلاص کا کچھ اعتبار نہیں۔ اور اگر کہنے کی وجہ سے کوئی بات یا حرکت ظاہر ہو جائے تو یہ مفصل بیان ہو چکا ہے معافی مانگنا اور اپنے قصور کا اقرار کرنا اور اخلاص اور دوستی میں کوشش کرنا ہی اس کا علاج ہے۔

گیارہواں افادہ۔ جب آدمی یادداشت کے طور پر ہمیشہ ان امور مذکورہ کا ملاحظہ کرتا رہے گا تو یہی امید ہے کہ اس کو صفائی حاصل ہو جائے گی۔ لیکن دل میں صرف تصفیہ اور تخلیہ کے گمان پیدا ہو جانے سے ہی اس پر کبر و وسوسہ نہ کر بیٹھے بلکہ اس کا امتحان کرے اور امتحان کے طریقہ کو اچھی طرح سمجھ کر اس سے اپنا امتحان کرے مثلاً خانقاہ پر بیٹھنے والے کسی فقیر نے کسی بادشاہ یا امیر کو نہایت دیدیے اور دھوم دھام میں دیکھ کر اپنے دل میں کچھ رشک اور حسد معلوم نہ کیا تو یہ نہ سمجھ لے کہ میں حسد سے پاک ہوں بلکہ اس بد عادت سے اس کی پاکیزگی۔ اس وقت ظاہر ہوگی کہ اس کا کوئی کبر بچائی اور ہم خانقاہ اور ہم نسبت اور ہم پیشہ ان ہی اشتغال اور اعمال میں مشغول ہو کر تھوڑی مدت میں بہت سارے فائدے حاصل کرے اور اس کا وہ پیرایہ کام میں کہ اس نے اس کے واسطے مدت دراز تک بہت ساری سختی اٹھائی تھیں بہت جلدی سے محنت کے سوا ہی مٹا رہا رہے اور متاثر ہو گیا۔ اور اس کے سامنے اس کا مقدم ہونا اور آگے بڑھ جانا واضح ہو گیا۔ اور اس کام کے داناؤں اور خانقاہ نشینوں اور راکے مرشد کے زبان سے جو اس خانقاہ کا رٹھ ہے اس کام میں اس کی چالاک مشہور و معروف ہو گئی اور وہ انکی وجہ سے بڑے بڑے مشائخ کے سامنے معظم و محترم ہو گیا۔ پس مذکورہ اتحادات کے لحاظ سے اس شخص کو بہت خوشی حاصل ہو اور کسی وجہ کی کوئی سوزش اور قلق اس کے دل میں نہ آئے تو اس وقت معلوم ہو گا کہ البتہ اس کا اندر حسد کی بد عادات سے پاک ہو گیا ہے اسی طرح عالم اور سپاہی اور شریف اور پیشہ ور کا حال علیحدہ علیحدہ ہے۔

تیسری فصل۔ عبادت میں خلل انداز چیزوں کے بیان میں اور اس میں دو ہدایتیں ہیں۔

پہل ہدایت عبادت میں صلل اندازہ چیزوں کے اجمالی بیان میں اور اس میں درجہ خاص
 پہلا اضافہ۔ نام خدا کی محبت اور اس کی تعظیم کا نہ ہو تا عبادت کے بڑے حلقوں میں سے ہے
 اگرچہ ہر شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ کے نام کی محبت اور اس کی تعظیم ہو کرتی ہے مگر جس قدر کہ کمال
 کا موجب ہو اور جس طرح بزرگان دین کو ہو کرتی تھی نہیں ہوتی اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ محبت
 اور تعظیم کیلئے کچھ خاصیتیں اور غرضیں ہوتی ہیں کہ انہی اعراض اور غایات کے موافق محبت اور
 تعظیم بدلتی رہتی ہے مثلاً ایک شخص بہت ساری عیدوں اور شرطوں اور پورے اہتمام کے ساتھ
 اس غرض سے خدا تعالیٰ کا ذکر کرتا ہے کہ اس کے نام پاک کی برکت سے چند روزہ سیر کی نوکری آج
 آجائے یا کسی سردار یا امیر کے سامنے معزز ہو جاؤں جس قدر وہ غرض زیادہ ہوتی ہے تعظیم
 اور محبت زیادہ ہوتی ہے دنیا کی اعراض میں سب سے اعلیٰ سلطنت اور بادشاہی ہے اگرچہ اس
 عمدہ غرض کے واسطے جو شخص اللہ عزوجل کا نام یاد کرے یا اس نام پاک کی تعظیم اور محبت اس کے
 دل میں احاطہ بیان سے باہر ہوگی لیکن رب العباد کے اس فرمان لازم الانقیاد قلّ متاع اللّٰہ
 قلیل اور حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس فرمان ہدایت نشان کُوْا کَانَتُمْ قَعْدِلَیْ عِندَ
 اللّٰہِ جَنَاحُ نَحْوِ مَنْحُوْةٍ مَّا سَفٰی مِنْهَا کَاوْشُؤْبَةُ مَاءٍ کے بموجب یہ دنیا فانی اور بھڑکی اور
 ذلیل چیز ہے جس شخص نے اللہ تبارک و تعالیٰ کے نام کو اس کے حاصل ہو نیک واسطہ بنایا اس نے
 اس بلند نام کا مرتبہ اور اس کی قدر نہ جانی اور اکثر اوقات ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ دنیا کی یہی حقیقت
 دینداری کے لباس میں ظاہر ہوتی ہے اور اپنے آپ کو اسی لباس سے آراستہ کر کے جلوہ دیتی ہے
 مثلاً کوئی شخص اس نیت سے اذکار الہی پڑھتا ہے کہ میں ایسا کمال حاصل کروں کہ اس کے وسیلے
 سے بادشاہ اور امیر اور عزت والے لوگ میرے سامنے سر جھکائیں اور میرے پاس اجماع اور
 نام و نشان اور میرے کمالات کا آوازہ زمانہ دواز تک باقی رہے اور دروازے کے بلکوں میں میری
 ولایت کا آواز مشہور ہو جائے دراصل اُن کُلِّ ذٰلِکَ لَمَّا مَتَاعُ الْفٰیوٰۃِ الدُّنْیَا وَالْآخِرَةِ عِندَ
 رَبِّکَ الْیَقِیْنِ اور اس کا حال ظاہر ہے اور حدیث شریف میں ہے کہ قاری اور سننی اور شہید کو قیامت
 ملے یعنی اسے پتہ ہو کہ دنیا کا سامان بہت کم ہوتا ہے لے اگر اللہ تعالیٰ کے ہاں دنیا کی قدر بھر کے پتہ کے برابر بھی ہوتی تو اللہ
 عزوجل اس سے کسی کا فرق پائی کا ایک گھونٹ بھی نہ ملتا سہے یعنی یہ سب کچھ دنیاوی زندگی کا سامان ہے اور تیرے
 بار و بار کے ہاں آخرت کی بہتری اور میرے گاروں کے لئے خاص ہے۔

کے دن لایں گے ان اشخاص مذکورین میں سے ہر ایک محض اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی میں اپنی کوشش بیان کریگا اور ظاہر باطن کا چاہنے والا جو کہ دل کے کھجور سے واقف ہے ہر ایک کو ان کی اس نیت پر کہ اپنی مشہوری اور آوازہ ہی چاہتے تھے مطلع فرما کر دوزخ میں داخل کرنے کا حکم دے گا۔ اس بیان سے یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ رزق کی طلب یا امور دنیاوی کیلئے اذکار الہی حرام اور منع ہیں یہ بات تو صریح تو انصوص قاطعہ کے برخلاف ہے بلکہ اس موقع پر تو اللہ تعالیٰ کے نام کی محبت اور تعظیم کے درجوں کا فرق بیان کرنا مقصود ہے کہ ذکر کرنا خالص ان میں مختلف ہوا کرتے ہیں اور ان تینوں فرقوں کا جہنم میں داخل ہونا جو حد شریف میں مذکور ہوا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ جن فعلوں سے اللہ تعالیٰ کی رضا مندی سے بھی طلب کر سکتے ہیں اور دنیا بھی حاصل کر سکتے ہیں انکو دوجہ سے ادا کیا جائیگا کہ وہ فعل ببالا کرے ظاہر کیا جائے کہ محض اللہ عزوجل کیلئے کئے گئے ہیں حالانکہ اپنے دل میں خبر خدا کی رضا کے حاصل کرنے کی نیت ہوتی ہے پس بیشک اس کا داخل تو ہار گاہ الہی سے دھتلا ہوا اور دوزخ میں داخل ہونے کے قابل ہے اور ایسے ہی اشخاص کا حال کا بیان حدیث مذکور میں واقع ہوا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ افعال مذکورہ بالا کرنا اپنی دلی نیت کے موافق غیر خدا کی رضا مندی کا طلب نہ کرنا ظاہر کرے پس یہ شخص اگرچہ ہار گاہ الہی میں حقیر ہوگا مگر اس قدر نہیں کہ اس کے دوزخ میں داخل کرنے کا حکم صادر ہو۔ اور یہ بھی جانتا چاہیے کہ یہ دنیاوی کام دھند سے ہیں جو صحیح غیتوں کی وجہ سے اچھی خاصی عبادت بن جاتے ہیں۔ مثلاً نیند کہ سراسر غفلت اور حجاب ہی معلوم ہوتی ہے صحیح ارادے اور درست نیت کے باعث ریا کاروں کی عبادت سے بہتر ہو جاتی ہے عبادت میں اخلاص کرنے والے کیلئے جب پنجواں حواس کے خشک جانے کا باعث ہو جاتی ہے اور مناجات کی لذت اور عبادت کی کیفیتوں میں خلل انداز ہو جاتی ہے تو وہ بے ریا منحص اس لذت اور ان کیفیتوں کا مشتاق ہو کر ان کے دوبارہ حاصل ہونے کو خواب میں ہی منحصر جان کر اسی ارادہ اور نیت سے سو جاتا ہے (اور اس کا یہ سو رہتا) عبادت ریا کاروں اور غفلوں کے نماز پڑھنے سے بہتر ہوگا۔ بلکہ اس کی نیند کو ریا کار کی نماز کے ساتھ کہ نسبت نہیں۔ تاکہ اس کو بہتر کیا جائے کیونکہ اس کی نماز تو خداوند تعالیٰ کی رضا

سے دوری اور اس کی ناراضگی کا باعث ہوتی ہے اور عام علوی سے اس پر بچہ کار نہیں ہے اور ان سوئے وائے پر حد ہار جتلیں نازل ہوئی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور خوشنودی کا اس پر فیضان ہوتا ہے وِشْتَانِ بَيْنَ الْهُوَكَتَتَيْنِ یعنی ان دونوں مرتبوں کے درمیان بڑا فرق ہے اور جب دنیاوی مصلحتوں کا تقاضا معلوم ہو گیا۔ تو اخروی اعراض کی طرف انتقال کرنا چاہیے اگرچہ آخرت کی تمام عرضیں بہتر ہیں لیکن ان سب میں متوجہ اور درجوں کا بہت بڑا فرق ہے۔ اپنی بہت کے مرتبوں اور درجوں کے تفاوت سے آخرت کی اعراض کا فرق معلوم کرنا چاہیے ان ہی خصائصِ فطرت یعنی مساوی اور کمال کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے اور مانگ لگانے اور استیجا کرنے اور استرہ لینے اور فتنہ کرنے اور غلوں کے بال اکھڑنے کی طرف دیکھنا چاہیے کہ معتبر مفسرین کے قول کے موجب حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام کا انہی امور سے امتحان کیا گیا۔ اور اہم معتبر کسوٹی کے ساتھ ان کی استعداد کے نقد کو یہ کہ کس مامت کبریٰ کے درجہ تک پہنچا دیا۔ اور یہی نماز اور روزہ اور قرآن شریف کا پڑھنا اور اذکار اور جہاد اور زکوٰۃ اور حج ہے کہ انہی کے ادا کرنے سے ارادوں اور عتقوں کے فرق کے باعث حضرت صدیق اور فاروق اور انہی جیسے دوسرے لوگوں کے مرتبے بدل گئے پس اللہ کے نام پاک کی محبت اور تعظیم میں اسی کی رضا مندی کا طلب کرنا سب غرضوں اور تمام عتقوں سے بہتر ہے اس کے نام سے اس کے سوا کچھ نہ مانگے اور اس کے سوا کسی دنیاوی یا اخروی مطلب کو اس کی اجرت نہ مانگے بلکہ وہ عظیم القدر انعام کہ دنیا اور آخرت کی کوئی نعمت اس کا نام الہ نہیں کر سکتی ہے کہ اس کے پاک نام کے ذکر کی توفیق اور قوت ملی ہے اسی انعام کو جو محض اس کی قوت اور توفیق سے یہ مفصل طور پر سمجھ کر اپنے دل میں جگہ دیکر تہذیب سے اللہ تعالیٰ کے احسان کا ممنون ہو اور اس کی شہرت اور تعظیم ہے کہ ذکر کے مبادی اور اسباب کا ملاحظہ کرے کہ یہ سب خدا کی طرف سے ہیں اور یہ سارے اعضاء اور وہ ظاہر اور باطنی جو اس کے ہر ایک کو ذکر میں دخل ہے سب اسی کے عام انعام میں سے ہیں اس کے بعد وہ توفیق بھی جو کہ خاص لوگوں کے واسطے ایک خاص انعام ہے ان کی طرف سے ہے اس لئے کہ بہت ایسے شخص ہیں کہ ان کے سامنے اعضاء اور قوتیں اور دل اور نواں اور فہم اور عقل سب کچھ درست ہوتا ہے اور ہزار درجہ توفیق اور معاشی فکر اس کی

زبان اور دل پر گزرتے ہیں اور جو نئی زبانی ذکر اور قلبی فکر کا ارادہ کرے اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کرتا ہے اس کی زبان پر ایسا بوجھ اور اس کے دل میں ایسے دہم ظاہر ہوتے ہیں کہ اس کی زبان اور عقل پر گزرتا اور فکر نہیں کر سکتی حاصل کلام انسان کی زبان پر صرف اللہ تعالیٰ کے نام کا لکھا ہوا ہو جائے ایک بڑی نعمت ہے اسی انعام کو سب انسانوں سے بہتر جان کر حنا اور ثواب کی طلب سے انہیں منع کرے اس وسیع سے اللہ تعالیٰ کے نام کی محبت اور تعظیم تمام کمالات کے لئے اصل اور بنیاد کے جابجا ہے۔

دوسرا قاعدہ شرعی احکام اور عبادات میں اہتمام نہ کرنا بھی عبادات کیلئے عمدہ محل انداز ہے اور اس کی اصل بنیاد یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کی راہ دو طرح کے ساتھ ان کے ہاتھ سے کم ہو جاتی ہے اول تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کا خیال ہی دل میں نہیں آتا بلکہ محض اپنا کمال جو وہ اصل نقصان ہے مد نظر ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی رضا جوئی مقصود ہوتی ہے لیکن اس کے طریق میں خطا واقع ہو جاتی ہے اور جو کچھ ان کی تائید رائے میں آتا ہے کہ یہ اس کی رضا مندی کا موجب ہے اسی کو اس کا وسیلہ بناتے ہیں اور اصلیت یہ ہے کہ اپنے آپ کو اس کی رضا جوئی کی راہ سے بالکل بھولا ہوا سمجھ کر اندھے کی مانند یا بصیرت خیز نبی ہی ہو کر اپنے حال کی زبان کا درد بنائے رکھے اور اللہ عز و جل کی اس انہی کلام **وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ** کو جس میں اکمل انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طرف خطاب ہے اور اس حدیث قدسی **كُلُّكُمْ ضَالٌّ إِلَّا مَنْ هَدَىٰ رَبُّهُ** کو جو اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنے صادق البیان سرور عالم کی زبان سے فرمائی ہے اسی طرح سوچ کر اس کی رضا کے طریق کو اسی کے جھٹلانے میں منحصر جائے اور شرعاً شریف کو جو کہ مضبوط رسا ہے اپنا رہبر سمجھ کر اس کے خلاف کو کبھی بہتری کا موجب نہ چلنے اگرچہ اس کی مخالفت میں کشف و کلمات اور انوار تجلیات کے ظہور اور اہل سکوات اور ارتداد کے ساتھ مصاحبت کا ایسا گمان ہو۔ فائدہ نامقبول سالکوں میں اس مانع کے ڈھونڈنے کی یہ علامت ہے کہ وہ شائع کے بتلائے ہوئے اور اد میں جو اہتمام کرتے ہیں فرض نماز کے ادا کرنے میں اس اہتمام کا منہر عشر کسی نہیں کرتے بلکہ جب طغیوان شیطان اس لئے ادا کھول دے اور اس سے ہاتھ کو ہٹا دے اور اس نے تجھے بھولا ہوا یا سہایت کی تے تم سب لوگ گمراہ ہو گئے ہیں کہ یہ حیات کہیں۔

جماعت پر قابو پالینا ہے اور واجوا انھم یبذلوا کھم فی النحر ثم لا یفسد روت ان کو لازم ہے
 سے بہت ہی دیر لے جاتا ہے نماز کی سرکاری پرکار کی مانند جاتے ہیں اور جو وقت کہ نماز اور وضو
 میں گذرتا ہے ضائع جاتے ہیں اور اسے اپنے لئے کارآمد نہیں سمجھتے معاذ اللہ من ذلک اور
 یہ تو اس جماعت کا حال ہے جو اسلام کے نام سے موسوم ہے اور جو لوگ اسلام سے خارج ہیں
 اسی مقام میں ان کے حال کی گفتگو نہیں ہے

دوسری جگہ اسیت۔ عبادت میں نخل انداز چیزوں کے تفصیلی ذکر اور ان کے علا جوں کے
 بیان میں اور اس میں تین افادے ہیں

پہلا افادہ۔ نفس اور شیطان دونوں نماز میں نخل انداز ہوتے ہیں۔ نفس تو ای طرح سے کہ
 سستی کرتا ہے اور اپنا آرام چاہتا ہے اور ارکان نماز کے ادا کرنے میں جلدی کرتا ہے
 تاکہ جلدی فراغت حاصل کر کے سو رہے یا آرام کرے اور اپنی محبوب چیزیں مشغول ہو جائے
 اور نماز کے پڑھنے میں قیام اور رکعت اور سجدہ اور قعدہ مسنون طہریر نہیں کرتا بلکہ لاسرلو
 نالغ زندہ لوگوں کی طرح اس کے اعتقاد میں سستی اور استرخا پیدا ہو جاتا ہے اور اپنے
 اعضا و ارکان نماز کے ساتھ بے پروائی کی وجہ سے کیف با اطلاق یا جس طرح اس کی بدلت
 راحت کے مناسب رکھتا ہے اور اسی طرح تپ زندہ لوگوں کی مانند جو اس باطنہ کی پر آگندگی
 اور وہم اور خیال کی پریشانی اس کے معترض حال ہو کر نماز کی طرف قوی باطنہ اور اعضائے
 ظاہر کی توجہ میں بڑا نخل ڈالتی ہے۔ لیکن شیطان و وسوسہ ڈال کر نخل اندازی کرتا ہے اور
 نماز کی شان میں سبکی اور اس سے بے پروائی اور اس کو چننا کا رآمد نہ جانتا اس کے بعد تری
 و سادس سے ہے اور یہ وسوسہ فرض کے استیفاء اور انکار کا وجہ سے بہت جلدی کہتا
 تک پیچھا دیتا ہے اور آدمی کو کافر کر دیتا ہے اور اس کا ادنیٰ وسوسہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حضور
 اور اس کی پہلوئی اور مناجات کی لذت سے اس طرح غافل کر دیتا ہے کہ رکعتوں یا تسبیحوں کی غفلت
 کو ایسی طرح جاننا چاہے ایسا نہ ہو کہ کوئی غلطی یا سہو و ا قح ہو جائے اور قرآن کے حافظ کو
 غلطی سے کچھ کے واسطے تطہرات قرآن کے خیال میں ڈال دیتا ہے یا وجوہ کہ وہ نماز خواہ ایک
 دفعہ یا سو دفعہ آنچکا ہو تا ہے کہ غفلت سے حضور میں نہ تو رکعتوں اور تسبیحوں کی تعداد

میں کوئی خلل واقع ہوتا ہے اور نہ قرآن میں تلاوت واقع ہوتا ہے یہ خدیطان کا کرہ ہے اور کعبتوں اور
 تیسوں اور تشابہات کا یاد دلانا تو اس کا مقصود نہیں بلکہ نمازی کو اس کے اعلیٰ مرتبہ سے ادا کی گئی
 طرف اتارنا مقصود ہوتا ہے یہاں تک کہ کٹان کٹان اپنے اصلی مقصود تک پہنچتا ہے اور اس سرور
 کا اصلی مقصود یہی انکار اور کفر ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کے فضل سے اس کا وہ مقصود پورا نہ ہو تو لاچار
 ہو کر مقتضائے اِذَا فَاَتَاكَ الْكُفْرُ فَاصْطَرِبْهُ الْمُؤَقَّةَ آہستہ آہستہ گاؤں کے خیال کی طرف لے جاتا
 ہے حتیٰ کہ یہ صورت پیدا ہو جاتی ہے۔ مگر برزیاں تسلیم و رد دل گاؤں تو خیر تو ایک مثال ہے
 حضور خدا تعالیٰ کے سوا جو کچھ ہو خواہ گاؤں ہو خواہ گدھا یا حق ہو یا اور نہ سب کا ہی حکم ہے مگر علم
 یہ نہ سمجھیں کہ بیخون اور ترکیبوں میں ہماری سوچ بچا اس قبیل سے نہیں افسوس افسوس بلکہ یہ
 لوگاؤں کے خیال سے بھی نماز کا زیادہ خلل ہے اور دانشمند لوگ یہ نہ سمجھیں کہ قرآن میں سے مزید
 مسائل کے استخراج کا فکر نماز کی تکمیل ہے بلکہ اس کا ناقص کرنا ہے اور اپنی مکاشفات یہ خیال
 نہ کریں کہ نماز میں شیخ کے تصور یا ادوائے اور فرشتوں کی ملاقات کی طرف توجہ کرنا بھی اسی نماز کا
 حاصل کرتا ہے جو مومنوں کیلئے معراج ہے نہیں ہرگز نہیں نماز میں یہ توجہ بھی شرک کی ایک شاخ
 ہے خواہ وہ خفی ہو یا اعلیٰ یہ بھی نہ سمجھنا چاہیے کہ غریب مسائل کا سمجھنا آجانا اور ادراج و فرشتوں کا
 کشف نماز میں بڑا ہے بلکہ اس کام کا ارادہ کرنا اور اپنی ہمت کو اسی کی طرف متوجہ کر دینا اور نیت
 میں اسی مدد کا ملاحظہ کرنا غلو کے غلو کے مخالف ہے اور خود بخود مسائل کا دل میں آجانا اور
 ادراج اور فرشتوں کا کشف ان فائزہ ظلتوں میں سے ہے جو حضور حق میں مستغرق باطن لوگوں کو
 نہایت مہربانیوں کی وجہ سے عطا ہوا کرتے ہیں۔ لیکن یہ ان کے حق میں ایک ایسا کمال ہے کہ مثال کے
 موقع پر مجرم ہو گیا ہے اور ان کی فائزہ ظلتوں میں سے ہے کہ اس کا شرعاً آنکھوں کے سامنے آگیا ہے
 ہاں حاجتوں کی وہ دوائی جو باکمال نمازی سے مطلق ہے نماز کی ذات میں حاجت دوائی کے مخصوص
 کے اعتقاد کے باعث میں نماز میں صادر ہوتی ہے اسی قبیل سے ہیں یعنی نماز کے لئے کمال ہے گو وہ
 قابلِ برکتیں معاشی ہی کے مطلق ہوں اور اپنی حاجتوں کے بارہ میں نفس کے ساتھ مشورے کرنا
 لوگوں اور نماز کے نقصان میں سے ہے اور جو کچھ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ نماز
 میں سامانِ طہارت نہ رکھ کر تے تھے سو اس قصہ سے مفہوم یہ کہ اپنی نماز کو تباہ نہ کرنا چاہیے
 ہے۔

کارہا کا راقی اس از خود گیر گسرچہ مانند در نوشتن شیر و شیر

حضرت خضر علیہ السلام کے لئے تو کشتی کے ٹوڑنے اور بے گناہ بچے کے مار ڈالنے میں بڑا ثواب تھا اور دوسروں کے لئے نہایت درجہ کا گناہ ہے جناب فاروق رضی اللہ عنہ کا وہ درجہ تھا کہ لشکر کی تیاری آپ کی نماز میں خلل انداز نہ ہوتی تھی بلکہ وہ بھی نماز کے کامل کرنے والوں میں سے تھے تھی اس لئے کہ وہ تدبیر اللہ جل شانہ کے اہامات میں سے آپ کے دل میں ڈالی جاتی تھی اور جو شخص خود کسی امر کی تدبیر کی طرف متوجہ ہو خواہ وہ امر دنیا ہو یا دنیاوی بالکل اس کے برخلاف ہے اور جس شخص پر میرے تمام کھل جاتا ہے وہ جانتا ہے ہاں بمقتضائے ظلمت بعضہا فوق بعض زمانہ دوسرے اپنی بلی بی کی حماوت کا خیال بہتر ہے اور شیخ یا اسی جیسے اور بزرگوں کی طرف خواہ مناسب رسالت تاب ہی ہوں۔ اپنی ہمت کو لگا دینا اپنے بیل اور گدھے کی صورت میں ستقرق ہونے سے بڑا ہے۔ کیونکہ شیخ کا خیال تو تعظیم اور بزرگی کے ساتھ انسان کے دل میں چمٹے جاتا ہے اور بیل اور گدھے کے خیال کو نہ تو اس قدر چھیدنی ہوتی ہے اور نہ تعظیم بلکہ حقیر اور ذلیل ہوتا ہے اور غیر کی یہ تعظیم اور بزرگی جو نماز میں ملحوظ ہو وہ شرک کی طرف کھینچ کر لے جاتی ہے حاصل کلام اس جگہ دوسو سوں کے مرتبوں کے تفاوت کا بیان کرنا مقصود ہے انسان کو چاہیے کہ اگر کسی معاملہ کے کسی رافع کے ساتھ اللہ عز وجل کے حضور سے نہ رہے اور پیچھے نہ بیٹھے اور اس موقع پر اس خلل کا علاج اس طرح سے بیان کرنا مقصود ہے کہ ہر کس و نا کس اس کو سمجھ سکے پس اگر دوسو سے بدترین دسویں سے ہو تو نہایت ہی التجا کے ساتھ دعا کرے اگرچہ ساری چیزوں کے حاصل ہونے کا مدار اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے لیکن بعض چیزوں میں ظاہری اسباب کو کسی قدر مداخلت ہوتی ہے اور ان دوسو سوں کا دفع کرنا تو بالکل اسی کے فضل پر منحصر ہے ظاہری اسباب کو اس میں کچھ دخل نہیں اور اپنے پیہر کی خدمت میں کسی مرض کرے کیونکہ یہ اس کام میں اس سے زیادہ باخبر ہے شاید کوئی عمدہ تدبیر بتلا دے اور دعا کرے اور شیطان یا نفس کی طرف سے اس دسویں کے علاوہ کوئی اور دسویں ہے تو اس کا علاج یہ ہے کہ مثلاً اگر وہ دسویں ظہر کی نماز میں پائش آیا ہے تو فرض اور سنتوں سے خارج ہو کر نہ پائی اور غلوٹ میں دسویں کو دل سے بالکل نکال کر سولہ رکعتیں تمام کر دے اور یہ عیب یہ ہے کہ ساری رکعتوں میں یہاں تک

اس مسئلہ نگار کا ہوا تھا اور اگر ساری رکعتوں میں وضو سے نہیں رہے تھے بلکہ بعض تو وضو کے ساتھ خیالات سے غالی پڑتی تھیں اور بعض خیالات سے آلودہ ہو گئی تھیں تو وضو سے واپس رکعتوں میں سے ہر ایک رکعت کے بدلے چار رکعتیں ادا کرے اور مغرب کی نماز کے بعد نماز عصر کا مدارک کرے اور اس کے بعد نماز مغرب کا اور اسی طرح عشاء کا مدارک اس کے بعد کرے اور فجر کا مدارک طوع و آختاب کے بعد چاہیے تاکہ نفل ناجائز نہ ہو جائیں اور چھ نگرہ کام نفس کے واسطے نہایت شاق ہے البتہ باندھا جائے گا اور اپنے آپ کو دس او سس سے روک رکھے گا اور جس وقت نفس قابو میں آجائے اللہ تعالیٰ کا بہت سارا نیکہ بھالائے اور شرع کے بموجب اس کی خواہش کو پورا کرے اور اس کے کام کے بدلے اسکی وار و مدار کرے اور اس کو آرام دے اور اگر نقصانی یا شیطانی حرکت سے قہر قضا ہو جائے تو اس دن روزہ رکھے اور اگر روزے میں بھی کوئی شیطانی یا نقصانی فعل واقع ہو جائے تو اس روزے کے ساتھ ساری رات کا جاگنا اور تنہید کرے جب شیطان اپنے اثر سے ناامید ہو جاتا ہے تو نفس کو اپنے ساتھ شریک کر لیتا ہے تاکہ اس کا مدعا حاصل ہو جائے اور نفس کی نادید اور تنہید سے نفس اور شیطان دونوں اپنی شرارت سے ہانہ آجاتے ہیں بلکہ نفس حکم خداوندی کا مطیع ہو جاتا ہے اور شیطان کو انسان پر حکومت کرنے کی طاقت نہیں رہتی۔

دوسرا افادہ۔ اگر نہ کوآۃ کے ادا کرنے سے نفس بہانہ کرے اور اپنے پر اس کو گراں جانے اور اللہ تعالیٰ کے حکم پر راضی اور شاکر نہ ہو تو نہ کوآۃ سے چار گنا اپنے مال سے محض اللہ کے واسطے خرچ کرے تاکہ نفس پھر بہانہ نہ کرے اور اس کو سمجھا دے کہ جس قدر بہانے کریگا میں اسی قدر مال خرچ کروں گا۔ تیسرا افادہ جس وقت حج اور جہاد فرض ہوں۔ اور نفس کو اس کے ادا کرنے سے مست معلوم کرے پس نماز کرے کہ کوئی چیز اس امر کا باعث ہے کہ اس کی وجہ سے جہاد اور حج کے ادا کرنے میں نفس سستی کرتا ہے اسی چیز کو چھوڑ دے مثلاً اگر ریاست اور حکومت مانع ہے اور وہ فرماں برداری جو صدمہ لوگوں پر اس کو حاصل ہے اسے نہیں چھوڑتی کہ جیت اور بچاؤ کا نہ کرے اور جہاد کا امداد کرے تو اپنے لباس اور خوراک اور نشست و برخاست غریبوں اور یتیموں کی طرح اختیار کرے اگر چہ حج اور جہاد بلکہ ساری عبادتیں نفس کے جھگڑے اور کشاکش کے

یاد بخود ادا ہو جاتی ہیں لیکن جو برکت اور رفتی فرصت اور اطمینان میں حاصل ہوتی ہے۔ وہ اس صورت میں ہرگز ظاہر نہیں ہوتی اور جس وقت نفس مطیع ہو گیا اور عبادت میں نشاط کے ساتھ تہجد رکھائے کام کی برکتوں کا باعث اور عبادت میں رفتی کا موجب ہو گیا اور اگر امور جہاد میں اپنا حصہ کے باوجود بھی نفس اس کے حق کو اچھی طرح ادا نہیں کرتا اور اپنی محافظت کرتا ہے تو جو کام پادشہ اور طور پر کسی کا فرض ہے قتل کرنے کی مانند زیادہ مشکل ہو اسی کام کو اپنے ذمے لازم سمجھ کر پورا کرے اور نفس کو سمجھائے کہ اگر توسستی کرے گا تو اسی طرح تجھ کو ہلاکت کے مقاموں میں ڈالوں گا۔ یہاں تک کہ وہ باز آجائے اسی طرح کرتا رہے۔

چوتھی فصل اداۓ طاعات کے طریقوں کے بیان میں

اور اس میں ایک تہید ہے اور پانچ افادے ہیں۔ تہید تہذیب اخلاق اور اداۓ طاعات سے اصلی مقصود تو نفس کا ستوارنا اور اصلاح کرنا ہے تاکہ وہ مطمئن ہو جائے اور بد عادات سے پاک ہو جائے اور بد عادتوں سے نفس کا پاک ہونا ہی نیک عادتوں کے ساتھ اس کا موصوف ہونا ہے اور عام اہل سلوک جو اس کو نفس کشی سے تعبیر کرتے ہیں محض غلط ہے کیونکہ نہ تو اللہ تعالیٰ کے طرف سے نفس کے مار ڈالنے کا حکم ہے اور نہ زندگی کے باوجود اس کا کرنا ممکن ہے اور جو ممکن ہے اسی کی بجا آوری کا حکم بھی ہے یعنی نفس کی اصلاح کر کے اسے احکام شرعیہ کا مطیع کیا جائے جیسے جاہل انسان کو عالم بنا دیا جائے پس اس کو مار ڈالنے سے تعبیر کرنا غلط ہے اور نفس کشی میں جو مشکل ریاضتیں اور کھانے پینے کی کمی معمول ہے یہ سب غلط ہے ان ریاضتوں کے ساتھ نفس مرنے نہیں بلکہ انسانی وجود کمزور ہو جاتا ہے اور مشکل عبادتوں کے لائق نہیں رہتا اور ممکن ہے کہ ان ریاضتوں سے نفس میں ایک وجہ کی شکستگی آجائے اور کئی وجہ سے نازکی پیدا ہو جائے پہلا افادہ۔ ارکان اسلام کی اصلاح کے لئے سب سے بہتر یہ طریقہ ہے کہ ان ارکان کی عظمت اچھی طرح سمجھ لے اور جب ان کا بہت سا فائدہ اور عزت جان لے گا تو ان کا اہتمام اور ان کی اصلاح کی بہت تدبیریں کریگا پس ارکان اسلام خاص کر ان سے افضل رکھیں یعنی نماز کی عظمت کی حقیقت سمجھ لینا نہایت ہی دشوار ہے لیکن حکم مَلَا یَمُوتُ وَرَفَّ کُلُّہٗ لَا یَمُوتُ کُلُّہٗ کس قدر نازک ہے تو ہر سارے کی ساری کچھ ہی دن آئے سارے کی ساری چھوڑنی ہی نہ چاہیے۔

کی عظمت نکلی جاتی ہے اور اس کے بعد دوسرے ارکان کی بابت نمونے کے طور پر کچھ بیان کیا
 جائیگا۔ پس پہلے ایک مثال سن لیں چاہیے۔ ایک بادشاہ ہے جس کی سلطنت بڑی وسیع ہے اور
 اس کی رعیت بیشمار اور سنگت لشکر میں اور مختلف مقامات پر اور جگہوں میں ہے حساب متباین
 کارخانے موجود ہیں اور ہر کارخانہ پر کسی قسم کے آدمی مقرر ہیں اور ہر ایک کارخانے میں
 طرح طرح کی چیزوں کو مداخلت ہے مثلاً اگر اس کا اپنے مختلف مہتمموں کے بارہم دینے کام میں
 مشغول ہیں اور پہلے یہ شمار مختلف حاجتوں میں لکھتے ہوئے ہیں اور ہر طرح متباین اور
 کام میں ہیں اور مشی اور کام میں اور ہر ایک کیلئے اس کے کام کے موافق ایک مہینہ اجرت
 اور عہدہ مقرر ہے اور اسی کام کے باعث ہر ایک کو جناب بادشاہ کے ساتھ ایک علاقہ اور
 رابطہ ہے اور اس علاقے کو معلوم کر کے اپنے آپ میں پھولانا نہیں سکتا اور اپنی کوشش احکام
 پر فہم کرتا ہے اور جانتا ہے کہ بادشاہ کے پروا ہے کہ کسی کا مہینہ نہیں اس کے بارہم علاقہ کے
 ساتھ ہے یہ اسی کی عنایت ہے اور میرے فخر کا اور مدد ہے لیکن ان تمام کارخانوں کے ملازموں کے
 لئے ایک دوسرے پر درجوں اور مرتبوں میں تفاوت اور بعض کے اعلیٰ درجوں پر بلند ہونے کے
 باوجود ایک مہینہ کام ہے۔ کہ اس سے تجاوز کرنا اور بدتماسی نہیں اور اسی واسطے کی پیش کے
 لحاظ سے ان کی اجرت میں تفاوت نہیں ہوتی اور بعد ازاں بادشاہ نے ایک خاص چیلے کو نائب
 اور ضیف بنا کر تمام کارخانوں کے قیام کیلئے واسطہ بنایا ہے اور اس کے حاضر ہونے کے واسطے چند
 وقت مقرر کئے ہیں تاکہ ان وقتوں میں حاضر ہو کر اپنی حاجتیں بیان کرے اور سلطانی احکام سن کر
 ان کارخانوں میں ان کو جاری کرے اور چونکہ اس کے لئے دربار کے وقت معین ہیں اور مقرر
 اوقات پر حاضر ہونے کے بارے میں اس پر سخت تاکید ہے تمام کارخانوں کے لئے اس کے حال کے
 نگراں اور اس کے مقام کے مشتاق رہتے ہیں اور ہر دربار میں اس کے واسطے ایک حبیب چیز
 اور ایک بلند مرتبہ کے ظاہر ہونے کا خیال ہوتا ہے اور ان مقرر وقتوں میں بادشاہ کی طرف
 سے اس پر ایک خاص عنایت تمام کارخانہات والوں کی عقلوں پر ظاہر ہوتی ہے۔ اسی واسطے
 وہ خاص چیلے تمام رعایا اور لشکر اور اہل سیف و قلم میں ممتاز و معزز ہوتا ہے اسی طرح زمین
 کے ایک سلطان ملک کی مخلوقات کو بھی حال سمجھنا چاہیے جو احکام الہی میں سرگرم اور مسخر ہیں

اور اگر یہ مقرب فرشتوں کے لئے عمدہ عہدہ اور بڑے بڑے کام مقرر ہیں، مگر وہ اپنے کام اور مرتبہ سے تجاوز نہیں کر سکتے۔ حضرت جبریل علیہ السلام کو حضرت اسرافیل علیہ السلام کے کارخانہ میں کچھ دخل نہیں اور اسی طرح حضرت اسرافیل علیہ السلام کو حضرت جبریل علیہ السلام کے امور میں کچھ دخل نہیں۔ اعلیٰ ہذا القیاسی جو مرتبہ جبریل علیہ السلام کے واسطے مقرر ہو چکا ہے نہ ان کو اس سے تنزل ہے اور نہ ترقی اور تنزل تو معصوم ہونے کی وجہ سے نہیں اور ترقی نہ ہونے کے لئے معراج کا قصہ گواہ۔ بیہیت

اگر ایک سرور کے برتر پر دم فروغ تجلے بسوز دہرم

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کو خلافت کے واسطے پیدا کیا اور سب نہایت کاملوں کی استعداد و تہیہ رکھی اور انہیں بہت سارے کاموں کا منظر بنایا اور ترقی اور تنزل حقیقت انساں کیلئے مقرر فرمائی اور اول اول حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم انصلاۃ والاسلام کو افراد انسانی کا اصل میں اس کا پورا منظر بنایا تاکہ اس حقیقت کے تمام افراد میں وہ سراثر کر جائے اور اس واسطے جس طرح خاص شاہی چیلہ ان امور مملکت میں سے ہر ایک امر کا مصدر ہو سکتا ہے جو شایستگی کے تمام کو کر چا کر دین پر بانٹے ہوئے ہیں مثلاً گھس رانی اور جوڑا بر داری جیسے کام جو غلاموں کے متعلق ہیں، تنہائی میں حاجت کے وقت اس چیلہ سے لئے جاسکتے ہیں اور اسی طرح کسی کو پیغام پہنچانا اور عندا طلب کسی کا حاضر کرنا جو نقیبوں اور جو بداروں کے متعلق ہے، ضرورت کے وقت پر اس خاص چیلہ یا طلیغ سے بھی ظہور پذیر ہو سکتے ہیں اور ایسا ہی فرمان نویس اور جمع غریب کا حساب کتاب جو منشی مستعدی لوگوں کے سپرد ہوتا ہے ضرورت کے وقت اس خاص غار سے نکلت کر لایا جاتا ہے اور لٹھی گری اور انتظام سلطنت اور لشکر کی سرداری اور امور متعلقہ وزارت جلیسہ عمدہ کا ان کو اسی پر قیاس کرنا چاہئے اسی طرح انسانی افراد میں سے کامل لوگ تدبیر کرنے والے فرشتوں کی سادگی خدمتوں کا مصدر ہو سکتے مثلاً جہاد یا دعا کے ساتھ کفار کے ہلاک کرنے کی خدمت جو فرشتگان غضب سے متعلق ہے جہاد اور دعا کے ذریعہ اس کامل انسان سے ظاہر ہوجاتی ہے اور اعلیٰ درجہ کے منافع پہنچانے کی خدمت جو فرشتگان رحمت کے متعلق ہے اس سے حاصل ہوتی ہے اور تسبیح و اذکار اور کجا آوری عبادت کی جو خدمت فرشتگان مسبحین

کی متعلق ہے اس سے جدا ہو جاتی ہے اور پڑھنے پڑھانے اور ارشاد و تعلیم کی جو خدمت فرشتوں کا
 نظام دیکھ سے متعلق ہے اس سے جدا ہو جاتی ہے اور سلطنت کا دور اور خلافت کی برتری کے تمام کو
 اور امام باطن اور نبوت اور رسالت اور ولولہ العزم اور غایت کے عہدوں اور مرتبوں سے
 مرتب کرنے کی جو خدمتیں ملازمتی کے فرشتوں سے متعلق ہیں اس سے جدا کرتی ہیں اور باقی
 خدمتوں کو بھی اس پر قیاس کرنا چاہیے القصہ اللہ عزوجل نے اپنے لیلہ کی دیوار عالمی کے
 لئے چند وقت فرمائے ہیں اور وراثت کے طور پر سارے نبی آدم علیہ السلام وہ استعداد پر مشیدہ
 کر رکھی ہے اور اس کا اظہار ایسی کے اختیار میں دیدیا ہے اور نہایت ہی مہربانی اور عنایت کی
 راہ سے رسولوں کے بھیجے اور کتابوں کے اتارنے اور ان ہی جیسے اور بواعث ظہور استعداد
 کے ساتھ ہر طرح اس کی امداد فرمائی ہے یہاں تک نمازوں کے وقت جو اس اشرف مخلوقات
 کے لئے نہایت قرب اور حضور کے وقت ہیں اور ایسی واسطے بہترین امت پر فرض ہوئے ہیں
 وہی دیوار کے وقت ہیں اور معنی خلافت کی ایک شاخ سب لوگوں میں موجود ہے جو چاہے
 اس کو ظاہر کرے اور جو چاہے اس کو ہمدان کرے۔ **قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهُ وَقَدْ خَابَ**
مَنْ دَسَّاهُ صحیح دینی نمازوں کا ہر دن پر فرض ہونا تمام مخلوقات کی امتوں پر انسانی
 اہلیت کے بلند ہونے پر مسترگواہ ہے گو اس کے افراد آپس میں منافقت اور تفاوت ہوں بلکہ
 تنزل کمر سے کمرے اسفل السافلین تک پہنچ جائیں اور دراصل ان کے اسفل السافلین میں پہنچ
 جانے کے باعث بھی انکی وہی بلندی ظاہر ہوتی ہے۔ اس لئے کہ بڑی باتوں اور بڑی منزلوں
 میں گرفتار ہوتا یا درشاہ کے خاص ضروری ملازموں کا حصہ ہوتا ہے ظہیم شہر عنایت دم شہر
 میں ایمانی کمال کی طلب کرنے والے مومنین کو چاہئے کہ نماز کی حقیقت اس طرح جانے کہ ہر روز گار
 عالم جمل جوار نے جس کی باندھاہت کی بندگی اور اسکی اوصاف کمال کی کوئی انتہا نہیں اسے تمام
 مخلوقات سے چھین کر سخت تاکید کے ساتھ پانچ وقت دربار میں حاضر ہونے کا مطلق اذن دے دے تو کلا
 لینے کا حکم انہیں نہیں رکھا اور درباروں خدا تعالیٰ کی منت دیکھنے سے سبکدوش کر دیا ہے اور
 فرشتوں کی خدمت پر مستر فرمائی ہے چہ اس لئے آپ کو اس بڑی نعمت سے جو تمام جہانوں کے
 لئے ہیں اس کو سزاوارہ کامیاب ہوا اور جس نے اس کو آدھ کیا وہنا کام رہا۔

رشک کا مقام ہے مردم کر کے سنت سزا کا مستحق بنانا کس درجہ کی جہالت اور نادانی ہے
 نماز کی عظمت کو اس طرح سمجھ کر نہایت ہی افسوسناک اس خشوع کے ساتھ اس کو بجا لائے جو اس
 حقیقی بادشاہ کے دربار کی قبولیت کے لائق ہو اور اپنے آپ کو ہمیشہ خدا کی کامیابی رکھ کر
 نماز کے وقتوں کو بے شبہ دربار اور عاجزی کا وقت جانے اور تلاوت اور تسبیحوں اور
 دعاؤں کو اپنے حق میں مناجات اور مکالمہ اور عرض حاجات سمجھ کر نماز کی اجمالی حقیقت تو یہ ہے
 لیکن مفصل طور پر اس کے ارکان کی حقیقت سمجھنے کے واسطے یہ مثال سمجھ لینی چاہیے کہ جس
 طرح وہ بادشاہ کا خاص خلیفہ یا نائب میں وقت مناجات اور عرض حاجات کا ارادہ اپنے دل میں
 پیدا کر کے اپنے آقا کے دربار میں نہایت ہی خشوع اور تعظیم کے ساتھ کھڑا ہوتا ہے اور اس کے
 اسوائے اس کے اس کی بادشاہت کی حیثیت کو اپنی آنکھوں کے سامنے رکھ کر امید اور
 مناجات کی آگے اس کی طرف نگاہ کرتا ہے پس خواہ مخواہ جو نہیں وہ عالی جاہ بادشاہ اس کی طرف
 سے ملو سے سے مطلع ہوتا ہے اور اس کی عرض حاجات کی امید کو دیکھتا ہے اس کے حق میں
 ایک خاص اہمیت ہوتی ہے اور قبولیت اور پیاہنگ نگاہ سے اس کی طرف دیکھتا ہے اور تعظیم کے
 جتنے قوی اور فضل اس خلیفہ سے صادر ہوتے ہیں ان کا وجہ سے بادشاہت کی عزت اور بھی
 اس پر زیادہ ہوتی ہے پس اس وقت وہ فرمانبردار بندہ اپنے آقا کی عزتوں کو اپنے حق میں
 زیادہ سے زیادہ معلوم کرتا ہے تو تخت پر بیٹھا اسی جیسی اور تعظیم جو کہ سرگوشی کی اجازت ملے گا
 اور عرض حاجات کا تو ظہر ہوئی ہیں بجا لائے کے لئے طیر مسما ہوتا ہے اور اس تعظیم کے صادر ہونے
 کے باعث بادشاہ کی یہ نیا چہرہ نمایاں اس کی طرف متوجہ ہو کر اسے مناجات اور عرض حاجات
 کی استعداد دیتی ہیں پس وہ مطلع بزرگ مناجات کا اذن حاصل ہو جانے کے حکم یہ عرض ہائی زبان
 سے وہ تعریف اور عذر نہ لگ جاتا ہے بلکہ اس کے مولا کے شان کے لائق ہوتی ہے اور اپنے
 آقا کی تعظیم کو ظاہر کر کے وہ اذن بھی لگ کر مناجات اور عرض حاجات میں مشغول ہو جاتا ہے
 جو کہ یہ وقت اس فرمانبردار بندہ کے لئے نہایت ہی گماں اور عالی جاہ بادشاہ کے نہایت
 قریب اور محنت کیست اور بادشاہت کے خلیفہ کے نہایت ظاہر و واضح ہونے کا وقت ہے
 مناجات کے معنی مضامین اور حاجات کے بعض مفادات میں کھول چوک کا اندیشہ

ہوتا ہے لہذا اس کا حکم ہوتا ہے کہ تھوڑی دیر مقام مناجات سے جدا ہو کر اپنے خیال اور عقل
 کو درست کر کے پھر ملل قرب میں داخل ہوتا کہ ابھی طرح غیبت شدہ چیز کا تدارک ہو سکے اور سبب
 کہ اس قسم کے قرب اور اتصال کی حالتیں اس مطیع بند و بندہ وارد ہوتی ہیں نہایت تعدد و اتنی
 اور قبولیت کا قانون یہ تقاضا کرتا ہے کہ بیٹھنے کی اجازت دیکر اس بندے کی عزت انزال کی جائے
 لیکن چونکہ بادشاہی دربار میں بیٹھ جانا سخت ہے ادنیٰ ہے اس لئے بادشاہت کی حکمت علی اس
 امر کا تقاضا کرتی ہے کہ اس بندے کو ایسی خدمت کی بجا آوری کا حکم دیا جائے جو بیٹھنے کے مناسب
 ہو مثلاً وہ بادشاہ حالی جاہ اس کی طرف اپنا پاؤں دراز کر دیتا ہے تاکہ چابی کی خدمت ادا کرنے
 کے لئے بیٹھ جائے اسی طرح جس وقت شرک سے پاک درست عقیدے والا خاص نیت والا ہمت
 سے بچنے والا بدعا دلوں سے خالی اور عمدہ خصائص سے مزین لکھنوار اپنی جان کو نبی اکرم صلی
 اور اندر کی گندگیوں سے صاف اور اپنے بدن کو حقیقی اور مکی نہایتوں سے پاک اور اپنے
 دل کی قچی کو تھوڑی مشی ماسوی اللہ سے صاف اور دل کو عطا فی غیر اللہ سے خالی کر کے اپنے دل
 جان سے اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو کر نہایت محبت اور رغبت سے اپنی وجہت و جہی لبتی
 فطرۃ السموات والارض کے مضمون کو اپنے تہ دل میں مضبوط کر کے تمیز تحریر کہتا ہے صرف
 اسی عقد کے ساتھ رحمت الہی بوش میں آتی ہے اور ایک خاص قسم کی عنایت اس کی طرف
 متوجہ ہوتی ہے کہ حدیث ادا صلی احل کھڑا یتشع قبل وجہہ کان اللہ بینہ وبينہ
 وفروایۃ فان المرحۃ تو اچھے اسی معاملہ کی طرف اشارہ ہے اور تلاوت قرآن اور دلوں
 سے جس قدر تقویٰ اقوال اس سے ظاہر ہوتے ہیں اسی قدر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور فیض اس
 کے حق میں میند دل ہوتا ہے تاکہ غایت تعظیم کا طریقہ یعنی نہایت قرب کی تمیز یعنی سجدہ بجا لانا
 اور جب اپنے خالص عقل کی طرف ملاحظہ کرتا ہے کہ اللہ عز وجل شانہ سے کچھ کو ایسے رفیع مقام
 میں گردید مطلق مافوق کے کوئی مانع نہیں چھوڑتا تو اس بڑی نعمت اور عطیہ کا شکر ادا کرنے
 کے لئے سجدہ بجا کر ادا کر جو حمد و ثنا اس کی شان کے شایان ہے بجا لانا اپنے مانع کو عاجزی کی
 سند جس میں نے اپنے کلمہ کو اس ذات کی طرف متوجہ کیا ہے جس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا ہے میں نے سب کو خلق
 کیا ہے تو ایسے مانع ہوں نہ ہوں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس کے درویش کے دریاں ہے کہ کبھی نہ رحمت مانع
 ہوتی ہے

مٹی پر گھس کر مناجات اور عرض حاجات میں مشغول ہو جاتا ہے۔ اور چونکہ سجود نہایت ہی قرب اور
نجلیات جمالی اور جلالی کے ظاہر ہونے کا مقام ہے۔ لہذا حاجات کے بعض مضامین میں بھول
جانے کے گمان پر اس کو حکم کرتا ہے کہ اپنے آپ کو اس رفیع مقام سے کھوڑی دیر اُتار کر کچھ
فوت شدہ حاجت کے تدارک کیلئے آجانا اور جب وہ پاک مومن ان پستہ شدہ حالات کو
جن کے ادنیٰ درجہ کا تکرار دور کثرتوں میں پایا جاتا ہے بار بار بجا لاکر بیٹھنے کی قابلیت پیدا کر لیں
ہے تو بزرگی کے قانون کی محافظت کے لئے نماز کے قعود کو عبادت سے غافل نہ چھوڑ کر اُسے
اُس تشہد کے پڑھنے کا حکم ملا جو نہایت ہی تعظیمی اقوال پر مشتمل ہے۔ اور ارکان نماز میں تکرار
اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ افعال تعظیمی کا بار بار بجا لانا نہایت ہی اطاعت پر دلالت کرتا ہے
کیونکہ ایک بار تعظیمی فعل بجالانے میں اس کے اتفاقی صادر ہونے کا احتمال باقی رہتا ہے اور
تو مرہ میں کبھی ایک بھیید ہے جس کی تفصیل اس طرح ہے کہ نماز کے ہر رکن میں ایک نئی شیرینی
اور تازہ لذت ہے پس ضرور ہے کہ رکوع کو سجود سے ایک اجنبی فعل کے ساتھ جدا کرنا چاہیے
تاکہ ہر ایک رکن کا مستقل لذت نمازی کو حاصل ہو جائے اسی طرح دونوں سجدوں کے درمیان
دائے جلسہ میں بھی ایک گہرا بھیید ہے۔ اس کا بیان یہ ہے کہ جب کوئی بے حیثیت آدمی دفعۃً
کسی بلند مرتبہ پر فائز ہو جاتا ہے مثلاً اس کا ہاتھ پایہ تحت شایہ تک پہنچ جاتا ہے یا مستقل
دستار سے بہرہ ور ہوتا ہے۔ تو خواہ مخواہ ہم جنس اور ہم جہولی اس امر کا اتفاقی ہونا خیال کرتے
ہیں اور جب یہ امر بار بار متحقق ہو جانے کو وہ بیہودہ خیال باطل ہو جاتا ہے اور اسی طرح جب
اس محض بھر مٹی کو قرب کے ان اعلیٰ مرتبوں کے ساتھ سجود میں حاصل ہوتے ہیں معزز کرتے
ہیں تو خواہ مخواہ سب جہان والوں کے دلوں میں بلکہ اس نمازی کے نفس میں اس امر کے
اتفاقی ہونے کا خیال پیدا ہوتا ہے پس اس گمان کے دور کرنے کے واسطے ہر رکعت میں
اس پاک مومن کو اس فائزہ خلعت کے ساتھ دوبار معزز فرمایا جاتا ہے۔ ارکان نماز کے
اسرار کی طرف اجمالی اشارہ ہے لیکن ان کی تفصیل پس مقام کی سطح کی وجہ سے عقلمندوں کی
عقل کے حوالہ کی گئی ہے۔ اگر اتنی بات یہ اچھی طرح مطلع ہو کر بلا وسوسہ کرے گا۔ تو اُسے تازہ
کے فضل سے امید ہے کہ اپنی استدرا د کے موافق الہامات سے تکرار کا حقدور بن جائے گا۔ حضرت غلام

کے قول اَنْبَیَہُ جَبِشُوْا وَاَنَا فِی الصَّلٰوۃِ کَامَجِیْدٍ اس جگہ سے معلوم کر سکتے ہیں اپنے دربار
کے وقت میں مسلمانوں کے ٹھکر و ٹکی و تندرست ہر جو کہ دین متین کی زیادہ قوت اور شوکت کا باعث تھی
کہا کرتے تھے اسی واسطے جتنے فتوحات اور اسلام کی ترقیاں آپ کے زمانہ میں ہوئیں اور
کسی زمانہ میں معلوم نہیں ہوئیں انقصہ انسان کے دل میں ایمان اس بیج کے جا بجا ہے جو زمین
میں چھپا ہوا ہے جو بھی اس نے کلمہ شہادت پڑھا اور اس کی عبودیت خدائی عالموں میں
معلوم ہو گئی ہے تو فرشتوں کی اعلیٰ جماعت سے زبان حال کے ساتھ اس کی عبودیت اور
توہیت کی مبارکباد کی آواز سے جہان والوں کے کالوں کو زینت بخش اور محض کلمہ شہادت کے
حاضر ہوتے ہی دربار میں پانچ وقت حاضر ہونے اور پاک ہونے کے بہت سے ان حکموں کے
ساتھ جو دربار میں حاضر ہونے کے لئے ایک مقدمہ میں حاضر کیا گیا۔ اور بہت سے قول اور
فعلی آداب اور بلند اور آہستہ عرضداشت کے سکھانے سے ممتاز ہو گیا۔

دوسرا افادہ۔ چنانچہ بموجب متعلق آیہ جَعَلَ اللّٰہُ لَکُمْ ذِیۡہِیۡمَہٗا دِیۡنَہٗا مال اس جہان کی
زندگی کا ستون ہیں۔ بالکل ان اموال سے قطع تعلق کر لینے کا امر نہیں کیا گیا اور ممکن ہے انسان
مسلمان ہوتے ہی مالدار بن جائے یا پہلے سے ہی مالدار ہو اس واسطے زکوٰۃ کو نماز کا ضمیمہ
بنادیا گیا تاکہ حوالہ کہ اکثر غفلت کا موجب ہو کر رہے۔ اور اس کی محبت سیارہ دل کا باعث بنتی ہے
مسلمان آدمی کے حق میں ایک قسم کی ہمیشہ کی حاضری ہے۔ اے اس کی شرح یہ ہے جب آدمی مسلمان
ہو اور اس نے جان لیا کہ میں ارکان اسلام کے ساتھ مامور ہوں اور عہدہ ارکان جن میں
سے زکوٰۃ بھی ایک عہدہ رکھتا ہے اس کے دل میں جاگزیں ہو گئے اسی وقت اجناس اموال کی
تفتیش میں لگ گیا کہ کونسا مال زکوٰۃ کے قلیل سے ہے اور کونسا نہیں اور جو پہلی قسم سے ہے اس کی
کیا مقدار ہے اور مقدار کی زکوٰۃ کتنی ہے اور سال کا گزرتا ہو زکوٰۃ کی ایک شرط ہے کس وقت سے
شروع ہو تب سے پس جب تک یہ اہتمام اس کے دل کو دامن گیر رہے گا۔ خواہ عین ترقی اموال کی
تعمیر میں ہو تو ایک قسم کی حاضری اس کو نصیب رہے گی اور جب فرضیت کا معنی اچھی طرح سمجھ
لے گا کہ اتنا مال جو ہر سال دین زندہ مانہ اور تحفے کے طور پر اس کے دربار میں
ہوئے تو شکر کی تیاری کرتا ہوں اس سے جو بانی اللہ نے تمہاری گمان۔

حاضر کرنے کیلئے میرے ذمے مقرر کیا گیا ہے۔ وہ شخص اپنا جلیل القدر امام مجاہد پر جرح کرنے کے واسطے مقرر کیا گیا ہے۔ اسی واسطے مستقل طور پر زکوٰۃ کا لینا جس طرح کہ قرآن شریف اور حدیث سے سمجھا جاتا ہے امام اور خلیفہ کا حق ہے کہ وہ اس طرح ادا کرنا خود اللہ کا حکم ہے۔ ہمارے ہاں ہر سال زکوٰۃ کے ادا کرنے میں مسلمان آدمی اس شخص کی مانند ہے جس کو بے پروا عالی جاہ بادشاہ کی جانب سے ایک تاکید دی گئی کہ اپنی ملکیت اور استعمال کی چیزوں میں سے ہر سال اس قدر نیا نہ عید یا جشن کے طور پر ہمارے حضور میں لایا کرے تاکہ ہم اس کو اپنی عزت کے ہاتھ سے قبول کر کے تم کو اپنی مہربانیوں کا مورد بنادیں۔ یہی ہم دوسرے کارخاںوں والے جن سے عید اور جشن کے موقع پر اس طرح کی نذر منسوب نہیں بلکہ وہ ادا بھی نہیں کر سکتے اس کے مرتبہ کی اس بندی اور اس کی اس محبت اور عزت کے مقرر ہو جائیں جو بادشاہ کی درگاہ میں اس کو حاصل ہے۔ وہ شخص ہمیشہ زیادہ اور ترقی میں رہتا ہے۔ اور عین شخص اموال میں غفلت اس کے سامنے نہیں آتی۔ فائز کا جس طرح طاقتور اور سخاوت شعار بادشاہوں کا طریقہ ہے کہ نذر و نیاز کے مال کو اپنی خاص حاجتوں میں خرچ نہیں کرتے بلکہ عالی مقدار شاہزادوں اور بڑے بڑے امیروں جیسے اہل عزت کے غمار میں بھی ان کے خرچ کرنے کی تجویز نہیں کرتے ان کے نزدیک ایسے مالوں کے مصرف فقط حاجتمند لوگ ہیں اسی طرح حضرت شاہنشاہ نے زکوٰۃ کے مالوں کو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر حرام کر دیا کہ دراصل آنجناب کے خرچ خاص حضرت رب الارباب کے غمار میں سے ہیں اور تمام نبی باقیم پر جن کو آپ کے ساتھ قرابت کا رشتہ ہے حدیث حرام کر دیئے اور ان مالوں کا مصرف صرف حاجتمند لوگ مقرر فرمائے پس جن لوگوں پر حدیثات حرام کئے گئے ہیں ان کو وہ عزت اور فخر حاصل ہوا ہے کہ وہ اس کے شکر کو کسی زبان کے ساتھ ادا نہیں کر سکتے اگر فقط اس نعمت کے مقابلہ میں بعد باقیم کی عبادتیں بجالائیں ان کو لائق ہے اور اس جیسی بڑی نعمت کے مقابلہ میں کتنا اور ناقصی کس وجہ کی نالائقی ہے۔

تیسرا افاغہ۔ روزے کی فرضیت میں بھی مومن آدمی کی توجہ سارے سال میں حکمِ الہی کی تعلیم کی طرف لگی رہتی ہے۔ اور خود انتظار میں رہتا ہے اور تیاری کرتا رہتا ہے کہ جب رمضان طریف آئے گا تو اس طرح روزہ اور نماز تراویح ادا کروں گا اور قرآن کریم کی تلاوت کروں گا۔

اور اس انتظار اور تیاری اور نیت کے اخلاص میں لوگوں کی حاجتیں مختلف ہوا کرتی ہیں اور اس
 اختلاف کی وجہ سے ان کی قبولیت کے درجے مختلف ہو جاتے ہیں پورے سال کی اس انتظار
 کی وجہ سے رمضان کو زکوٰۃ کے ساتھ ایک قسم کی مشابہت ہے۔ جس طرح زکوٰۃ کے بیان میں
 مذکور ہوا۔ اگرچہ سب امتوں پر روزہ فرض تھا لیکن اللہ جل شانہ کی بے غایات عنایتوں
 سے اس امت مرحومہ کے بدنی ضعف اور عمر کی کمی اور بے ہمتی وغیرہ امور کے لحاظ سے
 اس مبارک مہینے کی تخصیص اور لیقہ القدر کا تقرر ہوا۔ تاکہ یہ لوگ بھی مشکل احوال کی تزاوت
 کے سوا اپنی ماہ موصوفہ اور شب قدر کی برکات کے ذریعے پہلے لوگوں کی مانند یا ان سے
 زیادہ حالی درجوں پر کامیاب ہوں اور روزے سے ہر سال میں نفس پر ایک قوی لٹاؤ ہو جاتی ہے
 جس کا اثر پورے سال تک رہتا ہے۔ اور آدمی کی شہوت اور اس کے غضب اور حرص کی اصلاح
 ہو جاتی ہے۔ گو ہر انسان کو اس کی اطلاع نہ ہو۔

ہو گا کھانا اقدارہ۔ لیکن حج اس کے جاہل ہے کہ بادشاہ نے ایک مقام کو مقرر کر کے اسے اپنی بچھاؤ
 مہربانیوں کا مورد بنا دیا ہے اور جس شخص کو اس مکان میں طلب کرتا ہے اس کو بہت سا
 فیض پہنچاتا ہے اور اس کو اپنے ہم جلسوں میں معظّم اور معزز بنا دیتا ہے حتیٰ کہ اگر کوئی شخص
 بلائے کے سوا اس مکان میں داخل ہو۔ اس پر بھی وہ مہربانیاں کرتا ہے جن کی اس کو طاقت
 ہے اور اس کو بھی اپنے ہم جویوں میں ایک طرح کی عظمت حاصل ہو جاتی ہے۔ انصاف اس
 مکان کو فرمان لیٹا بنا دیا ہوتا ہے پس جو شخص بلائے پر وہاں حاضر ہو۔ اس کے حال کے موافق
 اس پر اعزاز اور انعام فرماتا ہے اور جو شخص بلا طلب وہاں پہنچ جائے اس کو بھی خالی نہیں
 چھوڑتا اور کسی نہ کسی وجہ سے اس کو عزت اور انعام دے ہی دیتا ہے اسی طرح بادشاہ مطلق
 جہان نے خانہ کعبہ اور اس کے ارد گرد کو جسے حرم کے نام سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ ساری دنیا سے
 متنازعہ کے اپنے فیوض کا مورد بنا کر ہر کس و نا کس کے واسطے خواہن ایسا کر دیا ہے پس وہاں
 بلائے ہوئے جو اشخاص یعنی بنی آدم حاضر ہوتے ہیں اللہ تعالیٰ کی رنگارنگ نعمتوں سے مالا مال
 ہو جاتے ہیں تمام گناہوں سے مغفرت عامہ بھی انہی نعمتوں سے ہے۔ کہ اللہ تعالیٰ انہی کو بخش کر
 اس طرح بنا دیتا ہے گویا ابھی پیدا ہوا ہے اور اس پر کوئی گناہ نہیں۔ اور آئندہ کے لئے بھی

اللہ جل شانہ کی عنایتیں اس کے شامل حال رہیں گی۔ اور حیوانات اور نباتات جیسی چیزوں سے جو بلا طلب وہاں پہنچ جاتی ہیں۔ وہ حرم کی حرمت سے معزز ہو کر اپنے اٹال میں سے ایک درجہ کا امتیاز حاصل کر لیتی ہیں پس ہر ایک کو چاہیے کہ اس امر عظیم یعنی محض امر اور مکرام کے واسطے ایسے عاجز کو ایسے مقام میں اپنے پروردگار کے بلانے کا دھیان کر کے عظمت حج کو اپنے دل میں پختہ کرے۔

پانچواں افادہ۔ جانتا چاہیے کہ جہاد بھی بے نہایت فوائد اور منافع والا امر ہے اور اس کی منفعت بادشہ کی مانند عام لوگوں کو کی ہو کر سب سے پہنچتی ہے اور اس امر عظیم کے فوائد کی قسمیں ہیں ایک تو وہ عام فائدہ ہے کہ فرمانبردار مومن اور سرکش کافر اور فاسق اور منافق بلکہ جن اور انس اور حیوانات اور نباتات اس میں شریک ہیں اور دوسری قسم فوائد مخصوصہ ہیں جو مخصوص لوگوں کو پہنچا کرتے ہیں۔ یعنی بعض لوگوں کو ایک طرح کا فائدہ پہنچتا ہے اور دوسرے لوگوں کو دوسری طرح کا لیکن منفعت عامہ کا یہ بیان ہے کہ جن طرح صحیح تجربے سے ثابت ہوا ہے کہ حکام کی عدالت اور اہل معاملات کی دیانت اور مالداروں کی سخاوت اور بخشش اور عام لوگوں کی نیک نیتی کے باعث وقت پر بارشیں ہونے اور فصلوں کی کثرت اور کاروبار کی برکت اور بلاؤں اور آفتوں کے دفع ہونے اور مالوں کی ترقی اور زیادہ سے زیادہ اہل ہنر اور کمالات کے پیدا ہونے کے مانند آسمانی برکتیں نازل ہوتی ہیں اسی طرح دین حق کی شوکت و زیندہ بادشاہوں کے عروج اور ان کی حکومت کے ظاہر ہونے اور مذہب حق کے شکر وں کی قوت اور شہروں اور دیہات میں احکام شرع کے پھیلنے کے سبب سے زمین کے قطروں میں اسی طرح کی آسمانی برکتیں بلکہ ان سے بڑا گندہ ظاہر ہوتی ہیں چنانچہ برکات سماویہ کے نزول میں روم اور ترکستان کے حال کے ساتھ ہندوستان کے حال کا موازنہ کر سکتے ہیں۔ بلکہ ہندوستان کے اس وقت یعنی ۱۲۴۲ھ ہجری کے حال کو کہ اس کا اکثر حصہ حرب بن چنگا ہے آسمانی برکات کے نازل ہونے اور اولیاء عظام اور علماء کرام کے ظاہر ہونے میں اسی ملک کے اس وقت دو سو یا تین سی سال کے پہلے حال کے ساتھ قیاس کرنا چاہیے لیکن اس کے مخصوص فائدے سے سو شہید مومنوں اور غازی مسلمانوں اور طاقتور بادشاہوں اور لڑائی کرنے والے جوان مردوں کی نسبت ان کا حاصل ہونا بیان

کامیاب نہیں اور صاف باطن لوگوں کی نسبت اس جہاد کا یہ فائدہ ہے کہ کھوڑے دقت میں
 بہت سی بڑی بڑی ترقیاتی پائے اور کھوڑے ریاضت سے ذلالت کے مرتبوں پر کامیاب ہو جاتے
 ہیں اور علماء کی طرف نسبت کرنے سے اس کے یہ فائدے ہیں کہ علوم حقہ پھیلتے ہیں اور
 پڑھنے چڑھنے والے نیا رہ جاتے ہیں علماء تاضی مفتی مجتہد کے مرتبوں پر فائز عام لوگوں
 کو مقبول مذہب کی طرف عام دعوت کر کے امامت باطنہ کے منصب پر کامیاب ہوتے ہیں
 اور عقائد حقہ اور احکام پسندیدہ کے پھیلانے کے باعث نیابت انبیاء کو حاصل کرتے ہیں
 اور اہل علم و دین اور نبی عن المکر کا ظہور ہوتا ہے اور عام علماء کی طرف نسبت کرنے سے ان
 کے یہ فائدے ہیں کہ شکو کار لوگوں کی عزت اور بدکار لوگوں کی بے عزتی اور پسندیدہ جائز
 امور کی مشہوری اور ناپسندیدہ ناجائز امور کی گناہی کی وجہ سے صلاح اور برہنہ گاری کی
 طرف انکی رغبت زیادہ ہوتی ہے اور نیز اہل اسلام کے بادشاہوں کی اطاعت اور بدعت علماء
 اور بزرگ اور اولیاء کی تعظیم اور بڑی بڑی جماعتوں میں داخل اسلام ہونے کے باعث
 انکی عبادات کے اجر کی گنا بڑھ جاتے ہیں اور عام مومنوں کی طرف نسبت کرنے سے اس
 کے منافع یہ ہیں کہ معاملات میں ان کی نیتیں صحیح ہو جاتی ہیں اور اللہ عزوجل کی مہربانیوں
 دین حق کے انوار کے پھیل جانے کے باعث ان کے دلوں میں عبادات کی طرف محبت اور
 رسوم شریعہ کے مشہور ہونے کے سبب سے انکی متابعت اگرچہ تقلیداً ہو پیدا ہوتی ہے
 اور نیز برکات معلویہ کے نازل ہونے اور ذوالاقتدار بادشاہوں کی عدالت اور سخی لوگوں کی
 سخاوت کی وجہ سے ان کو معاش میں فراخی حاصل ہوتی ہے اور قوانین شریعہ کی متابعت کے
 باعث ان احمہد مدافعیہ اور مدافیر انتظام پاتے ہیں اور بدکاروں اور فاسقوں کی طرف نسبت
 کرنے سے اس کے یہ فوائد ہیں کہ نبی آدم کے دلوں میں حق مذہب کے انوار کی سرایت اور عام
 لوگوں کی عقلوں میں برے افعال کی بُرائی مضبوط ہو جانے اور حق مذہب کے مشہور ہونے
 کے باعث ان کے دل میں فسق و فجور کے کراہت پیدا ہو جاتی ہے یا حدوں اور تعزیروں
 کے دُرا اور اپنے خویش و اقربان کی طعن و تشنیع کے خوف کے بارے انہماک بدعات و منکرات سے
 دست کش ہو جاتے ہیں اور توبہ کی توفیق پاتے ہیں اور منافقوں کی یہ نسبت اس کے یہ فائدہ

ہیں کہ قتل کے خوف یا ایمان داروں کی عزت اور سرکشوں کی ذلت دیکھ کر بظاہر میں حق پر
 مستقیم رہتے ہیں اور ظاہر ہو کر کفار کی جماعت میں داخل نہیں ہوتے اور ان کے حق میں یہ
 امید بھی ہو سکتی ہے کہ حق مذہب کے انصار کے پھیل جانے اور آسمانی برکتوں کے نازل
 ہونے اور اہل اسلام کے شوکت کے دیکھنے اور اولیاءِ عظام اور علما کرام کے ساتھ میل جول
 کرنے اور ان کے انصار کے فکس اور ان بزرگوں کی نصیحت کے تاثیر کرنے کی وجہ سے مذہب
 حق کا نور ان کے دل کی تہیں اثر کر جائے اور ذمی کافروں کی طرف نسبت کرنے سے اس
 کے یہ فائدہ سے ہیں کہ آسمانی برکتوں کے نازل ہونے سے ان کی معاش فراخ ہو جاتی ہے
 اور بادشاہوں کی عدالت کے باعث چوروں اور رہزنیوں سے وہ مطمئن ہو جاتے ہیں اور
 امید ہے کہ اہل حق کے ساتھ خط و طوطا رکھنے اور ان کی رکھوں کے شہور ہونے اور ان کے
 امور و معاش اور معاد کے انتظام کے دیکھنے کے باعث اسلام کی طرف راغب ہو جائیں اور
 اہل حرب کی طرف نسبت کرنے سے اس کا فائدہ یہ ہے کہ جو لوگ مسلمانوں کے ہاتھ سے مارے
 جائیں گے ان کے عذاب میں تخفیف ہوگی کیونکہ اگر وہ مارے نہ جاتے تو مدت تک اپنے
 کفر پر قائم رہتے۔ پس خواہ مخواہ ان کا کفر بڑھتا رہتا اور جس قدر کفر بڑھتا عذاب بھی
 زیادہ ہوتا اور ان کی ایمانی برکتوں کے حق میں یہ فائدہ ہے کہ ظلام ہو جانے کی وجہ سے اہل
 حق کی محبت حاصل ہو جاتی ہے جس سے یہ امید ہو سکتی ہے کہ وہ بھی ان کے رنگ سے
 رنگے جائیں فقیر طور پر منافع جہاد بیان نہ کر سکے ہیں اور اس مقام میں اس کے فوائد کا
 مفصل طور پر اعلا نہیں ہو سکا القصہ شریعت کے فارغان میں اہل ایمان پر جہاد کا واجب
 ہونا دنیا کے کارخانہ میں بائش اتار دے اور خبروں کے جاری کر کے قائم مقام ہے
 اور بعض بد طبیعت لوگوں کا پناہ ہونا اختلا وہ اہل اسلام جو کہ جہاد سے مانع ہوتے ہیں
 اور اپنے باطن کی خباثت اور کفر کی محبت کے باعث غازیوں اور مجاہدوں کی مخالفت
 اختیار کر کے اپنے آپ کو بلا کت کے مجبور میں ڈال دیتے ہیں۔ اور غیبت منافقوں کی جماعت
 میں اپنے آپ کو شامل کرتے ہیں اس قسم کے چند فاسد عالم متعدد اشخاص کا حنا نفع ہو جانا
 جہاد کے عام فائدوں میں خلل انداز نہیں ہو سکا بائش ہی کو دیکھو کہ اس کے عام فائدہ سے

تمام ملکات کے حق میں ظاہر ہیں یا ان کے نہروں اور سیلابوں کی طغیانی کے باعث چند لوگوں کی جائز ہیں اگر بھی جاتی ہیں۔

خاتمہ متفرق خاندانوں کے بیان میں

اور یہ پانچ ان آدموں پر مشتمل ہے

پہلا خاندان - جانتا چاہئے کہ سرود کا سنا بطور مزامیر کے اور بے ریش لڑکوں کے ساتھ میل جول کہ تابعدار و شہوت کے اگرچہ ممنوعات مغربہ سے نہیں لیکن اس قسم کے امور کو راہِ حق کے سالکوں کے لئے مخصوص راہِ نبوت کے ظاہروں کے حق میں خالی غفل سے نہ سمجھنا چاہئے اس کا بیان اس طرح ہے کہ اس قسم کے امور مبتدیوں کے حق میں بھی مضر ہیں اور متبیوں کے حق میں بھی مضر ہیں مبتدیوں کے حق میں ان کے مضر ہونے کی تفصیل یہ ہے کہ تمام روحانی پیشرواں نے اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ راہِ حق کے سالکوں کے لئے حقوقِ نفس کا پورا لینا ضرور ہے اور محفوظ نفس یعنی نفس کے مڑوں کے پیچھے نہ پڑنا ضرور ہے خاص کہ ایسے نرسے جن کی لذتِ صلب نفس میں داخل ہو جائے اور انکی شہوانی شہوتیں دل میں حکمِ بلیغ جائے اور ان کی طلب میں اس سرگشتہ و حیران ہو جائے زیادہ تر مضر ہیں اور یہ حالات بالکل ظاہر ہے کہ اس قسم کے امور حقوقِ نفس کے قبیل سے نہیں کیونکہ ان کے ترک کر دینے کی وجہ سے کبھی جسم میں صحت اور توانائی نہیں ہوتی جیسے کھانے پینے کے چھوڑ دینے سے (وہ بے پیدا ہو جاتا ہے) اور نیران کے ترک کر دینے سے کبھی انتشارِ روحانی اور طبیعت کی بے چینی اور عقل کی پرکندگی نہیں ہوتی جیسے نیک اور انصاف کے ترک کر دینے سے (یہ امور پیدا ہوتے ہیں) اور علیٰ ہذا القیاس کبھی ان کے ترک کر دینے سے اس امر کا خطرہ ہوتا ہے کہ کسی شرعی حرام میں واقع ہو جائے جیسے جملہ کے چھوڑنے سے (اس امر کا خطرہ ہوتا ہے) الغرض اس قسم کے امور کو کوئی عاقل حقوقِ نفس کے قبیل سے نہیں شمار کر سکتا نہیں معلوم ہوگا کہ اس قسم کے امور محفوظ نفس کے سوا اور کچھ نہیں۔ بلکہ اس قسم کے محفوظ ہے جو ان میں سے طالب کو پرہیز کرنا نہایت مشکل و ضروری ہے کیونکہ ریشی اور انوارِ صورت و لباس ایسی چیزیں ہیں جو ان کی دولت و دل کشاں جاتی ہے اور ان کا اثر دور و آفتاب تک نفس کے دامن میں لٹک رہتا ہے اور انکی طلب میں نفس کو بڑا

جوش اور اضطراب رہتا ہے۔ علاوہ ازیں اس قسم کے امور ان مباحات کی جنس سے ہیں جنکا
 من وجہ امور محرّم سے پیوند لگا ہوا ہے اور بعض وقتوں میں بعض غصّوں کو کھچ کھچا کر
 گناہوں تک لے جاتے ہیں مثلاً راگ کے سننے کے ساتھ دل کا کمال تعلق مزاج اور باہوں
 کے سننے کی طرف کھینچ لے جاتا ہے اور بے ریش رگوں کے ساتھ کثرت سے اختلاط و ترشائی
 میں ان کے ساتھ بیٹھنا شہوت کے پیدا ہونے کا سبب ہو جاتا ہے چنانچہ اہل فطانت اور تقویٰ
 کاروں پر پوشیدہ نہیں۔ اور اس قسم کے مباح امور سے پرہیز کرنا اہل تقویٰ اور نیکو کاروں
 کا شعار ہے چنانچہ بہت سی احادیث میں یہ مضمون بصراحت مذکور ہے اور کسی شخص کو اپنے
 تقویٰ اور صلاح کے بھر دے پر ایسے امور میں قدم نہ ڈالنا چاہئے کہ کلام ہدایت الیام۔ ان
 الشیطان یغیری من الانسان محزی الذم اس قسم کے شہوات کے دور کرنے میں ثانی
 اور کافی ہے لیکن فتنہوں کے حق میں راگ کے سماع کا عادی ہونا ایک اور قسم کا نقصان
 پہنچاتا ہے اور مردوں کے ساتھ دل کا تعلق ایک اور قسم کا ضرر پہنچاتا ہے لیکن سماع فنا
 کے عادی ہونے کا نقصان پس اس کی تفصیل ایک مقدمہ کی تہدید پر موقوف ہے بیان اس
 کا اس طرح ہے کہ ہر انسان سلیم الوجدان اپنے باطن میں دریافت کر سکتا ہے کہ کیفیت غضب
 اور ملکہ شجاعت دو علیحدہ علیحدہ امر ہیں اگرچہ ہر دو کے آثار اور احکام آپس میں ہم جنس اور
 ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں مثلاً نہایت قتل کہ غضب کے عارض ہونے سے بھی صادر ہوتا
 ہے اور ملکہ شجاعت سے بھی لیکن اول یعنی غضب جلدی زائل ہونے والے عوارض سے ہے
 اور اس سے افعال کا صادر ہونا ہے انتظام ہوتا ہے اور ثانی ملکات راسخ سے ہے
 اور افعال کا صدر اس سے انتظام اور استقام کے ساتھ ہوتا ہے اور اول کیفیات
 مذکورہ سے ہے اور ثانی ملکات محمودہ کے پس کیفیت غضب کا طاری ہونا اور اس کے آثار
 کا صادر ہونا اگرچہ آثار شجاعت کے ظہور کا مثل نہیں بلکہ اس کا موید ہے لیکن اس کیفیت
 کا قلب اور نفس پر اس کا مسلط ہو جانا اور اس کے مقتضی کی (اس طرح) پیروی کرنا کہ جس کا
 علم غیض و غلبہ کا خلق انسان کے باطن میں رہتا ہے جسے خون جو انسان کے دگ و ریشہ میں مرابت کر جاتا ہے۔ جسے
 اس خلق کو کہتے ہیں جو لا یتلون الانسان صادر ہوا۔

عقب حکم کرے اسکو کہ پی ڈالے خواہ عقل اور عرف کے مطابق ہو خواہ اور مخالف ملکہ حجت کو بے رونق کر دیتا ہے اور جس طرح صاحب شہادت متین باتکین ہوتا ہے اسی طرح صاحب غضب بک مزاج اور بے وقار ہوتا ہے سبب یہ مقدمہ ذہن نقیض ہوجکا تو اب اصل مقصود میں غور کرنا چاہیے اور کمال تعمق سے نظر کرنی چاہئے کہ وہ جوش اور بھیاں کہ آواز خوش کے سننے سے انسان کے باطن میں پیدا ہوتا ہے اگرچہ فی نفسہ احوال قدسیہ الہیہ سے نہیں کیونکہ اس قسم کے حالات فاسقوں فاجروں بلکہ بدعتیوں اور کافروں کے نفس پر بلکہ سب حیوانات کے نفس پر وارد ہوتے ہیں لیکن انوار عبادات اور طاعات کے اختلاط اور خالق الارض و السموات کی محبت کی آمیزش کے سبب سے ساکب راہق کے لئے بظاہر ایک قسم کی تائید سی معلوم ہوتی ہے اور عاقلی طور پر حالات محمودہ سے شمار ہوجاتا ہے لیکن جب ایمانی کے آثار و مقامات کے سامنے اس کی وہی مثال ہے جیسے کیفیت غضبہ کو شہادت کے سامنے اور جس طرح سونے یا چاندی کے ٹکڑے کے نیچے آگ لگاتے ہیں تو آگ کی تیزی کی وجہ سے اس ٹکڑے میں ایک جوش سا پیدا ہوتا ہے تاکہ پانی کی طرح ہو کر جھاگ اس پر ظاہر ہوجاتی ہے اور اس کا ظاہر نیچے بیٹھ جاتا ہے پس فی الحقیقت امر مغلوب وہی ہے جو نیچے بیٹھ جاتا ہے اور یہ جھاگ جو اوپر چڑھ آئی ہے کسی کام کی نہیں فائز

الذی بدینہ صب جفاء واقاما ینفع الناس فیکفک فی الارض و اسی طرح راگ کے سلفے سے جو جوش ظاہر ہو کر سننے والے کے تمام باطن کو گھیر لیتا ہے یہ منہل ان امور کے ہے جن کی طرف نفس کو رغبت ہوتی ہے اور احکام برہمیہ جو کہ انوار قدسیہ سے ملے ہوئے ہیں اس قدر ابھرتے ہیں کہ گویا آسمان پر سر بلند کرتے ہیں اور سب ایمانی کے احکام و آثار تہ میں بیٹھ کر پوختہ ہو جاتے ہیں اور یہ بھیاں اور جوش امور معتد بہا میں کسی طرح کار آمد نہیں ہاں ایک قسم کا طمس ہے جو عالم ملکوت کے تماشا بیوں کے نظارہ کے لئے ظاہر ہو گیا ہے پس اس قسم کے امور کے پیچھے پڑ جانا اور ان کے حاصل کرنے کے سببوں کا عادی ہوجانا صاحب ایمانی کے مقامات کو بے رونق کر دیتا ہے کیونکہ جب ایمانی کے صاحب کا کام سر اسرار طہیان و تسکین اور وقار و تکمیل ہے اور اہل دہد کا کام سر اسرار اضطراب و نزج و تاب ہے لیکن اہل دہد کے ساتھ دل لگانے کا نقصان پس اسکا

لہ وہ جو جھاگ ہوجاتا ہے سو کہ اس اور جو کام آتا ہے لوگوں کے سوجھتا ہے نہیں ہیں۔

بیان اس طرح ہے کہ ان کے حق میں اگرچہ خطوط تقاضیہ سے منظور ہونا (چندتاں) مضرت نہیں لیکن
 تہ دل میں کسی پر کار اسخ ہو جائے ان کے حق میں نہ ہوتا ہے اور دل کا تعلق مردوں کے ساتھ
 اس قبیل سے ہوتا ہے یا اس کی طرف کشاں کشاں لے جاتا ہے چنانچہ صاحب وجدان سلیم پر پوزید
 نہیں اور یہی وجہ ہے کہ اکابر سالکان راہ حق سے جیسے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور صوبہ کرام
 رضی اللہ عنہم، اس قسم کے امور سے کچھ منقول نہیں بلکہ جو کچھ ان کے کلام ہدایت الیقین سے
 اہل فطانت کے ذہن میں ظاہر ہوتا ہے وہ ان امور سے پرہیز و اجتناب کا اشارہ اور ان کی کلام
 کا شمار ہے چنانچہ ماہرین اہل حدیث پر یہ امر پوشیدہ نہیں لیکن جناب سرور کائنات علیہ السلام
 و التیات کا ان امور کی تحریم پر تفریح نہ فرمانا پس ایک حکمت خاصہ پر مبنی ہے۔ بیان اس کا اس
 طرح ہے کہ یہ امورہ بالفعل مفاسد شرعیہ میں سے کسی مفیدہ پر منتقل نہیں یا وجوہ دیگر ان امور
 کی طرف نفس کی کمال رغبت کی وجہ سے اور مخلوقات کے تمام ان اصناف میں ان کے کمال روان
 کے سبب سے ان سے پرہیز کرنا عام لوگوں کی حق میں نہایت دشوار دکھائی دیتا تھا پس اگر اس قسم کے
 امور سے شریعت میں مریض نہی وارد ہوتی تو قطع نظر اس سے کہ ان امور کے سبب سے کوئی مفیدہ
 ظاہر ہو یا کوئی مضرت ان پر مرتب ہو محض ان امور کے کرنے سے ایک معصیت شرعیہ کا ارتکاب لازم
 آجاتا اور اکثر امت مرحومہ مشقاوت عصیان میں گرفتار ہو جاتی بناؤ علیہ صرف ان امور کی کراہت کے
 شعار پر اکتفا کی گئی۔ پس طالب راہ حق کو مناسب ہے کہ اس قسم کے امور کا عادی نہ ہو جائے
 اور اپنے دل کے سویلا میں ان کا نگہ نہ دے اور ان کی طلب میں سرگشتہ نہ قرار نہ ہو وے صمیم قلب
 سے ان کی طرف التفات نہ کرے ہاں اگر بطور اتفاق کہیں اس قسم کے امور پیش آجائیں تو ان کے
 انکار پر زور دینا چنداں ضروری نہیں اور اس کام کے کرنے والوں کے حال سے تعرض نہ کرنا
 چاہئے تا نہ وہ فی الدین اور تحریم حلال لازم نہ آئے اور اگر اپنے عقیدت مندوں بکسر تمام طالبان
 راہ حق پر چڑھوں نے حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی رضا جوئی میں کمر بستہ ہوتی ہے اس امر کی
 کراہت ظاہر کرے اور اس سے مخالفت کا ارشاد کرے تو احسن و ادنیٰ ہو گا۔ بہر حال جن لوگوں
 نے ان امور کو قرب الیہ کا وسیلہ جان کر جہاد و شرعیہ کی مدینہ داخل کر رکھا ہے پس یہ لوگ بلا
 اہل بدعت ہیں۔

دوسرا فائدہ۔ جو کچھ اس کتاب میں تفسیر (از اخلاق زندہ) اور تفسیر (باز اخلاق ہمد) کا ذکر فرمایا
ہو ہے وہ دوسرے پر تحقیق ہوتا ہے وجہ اول طریقہ اصحاب یحییٰ کا ہے اس کا بیان یہ ہے کہ
مسلمان اپنے افعال اور اقوال کو میزان شرع سے تول کر ضروری مقدار تفسیر اور تفسیر کا حاصل
کر کے اپنی سعی جمیل پر اجر جزئی کا امیدوار ہوتا ہے اور ان حسنات نفسانیہ اور لذات جسمانیہ سے
جو جائز و مباح ہیں۔ پرہیز نہیں کرتا مثلاً مال و منال کے چنے کرنے اور اتمہ و اقصر کے فراہم کرنے
میں نہایت کوشش کرتا ہے اگرچہ نہ کلاہ اور صدقہ فطر و غیرہ نفقات دایمہ کے ادا کرنے اور تقویٰ
اور فیاض و ندادی پر خرچہ کرنے پر مستی اور تساہل نہیں کرتا علیٰ ہذا القیاس بس اس شخص کی سعی
مشکور ہوگی اور اس کا صاحب بقدر اعمال کے ناجور ہوگا اور اپنی طاعات و عبادات کے حساب
پر جنت کے درجات سے کامیاب ہوگا۔ دوسری وجہ طریقہ سابقین ہے اس کا بیان اس طرح ہے
کہ لوگ صرف قدر ضرورت پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ اپنی مالی بہت کی ہدایت کا رعایت کو
اختیار کرتے ہیں اور ماسویٰ اللہ سے اپنا تعلق قطع کر دیتے ہیں حتیٰ کہ اپنے اہل و عیال اور
مال و منال اور اپنے مسائل و اعمال اور جو لوح و اعضا سے منقطع العلاقہ ہوتے ہیں اور ان
سب چیزوں کو اپنے منہم حقیقی اور مولائے تحقیق کا مال سمجھتے ہیں مثلاً اپنے ہاتھ کو اپنا ہاتھ نہیں
جانتے اور اپنے سر کو اپنا سر خیال نہیں کرتے اور تمام حشمت و شوکت اور مال و منال اور تمام اسباب
دنیا کو حضرت حق جل شانہ کا مالک سمجھ کر ان پر کسی قسم کا بھروسہ ہرگز نہیں کرتے اور حق سبحانہ و تعالیٰ
کا رضا ہوئی ہیں ان کے صرف کرنے میں کسی طرح کا دریغ اور قصور نہیں کرتے اور یہ دوسرے
ان کے خیال میں کبھی نہیں گزرتا کہ ہماری زندگی کافی اور معاش کس طرح گزرے گی مثلاً اگر انکو طعام
کی طرف سخت حاجت ہو اور اس حال میں اس کے خیرات کر دینے میں اپنے مولائے تحقیق کی
رضا سمجھیں تو اس کے خرچہ کر دینے میں کچھ ہرجہ نہ کریں گے حتیٰ کہ جو مشقتیں اور کوششیں انہوں نے
اپنے مولیٰ کی رضا حاصل کرنے میں کی ہیں ان کو کبھی ہرگز اپنا مالک نہیں سمجھتے مثلاً اگر ان کے تمام اہل
و عیال و عیال کسی سرکش کا قہر کو بخش دے یا بلا سبب نیست و نابود کر دے تو ہرگز گدہ کا حرف
اور شکایت کی حکایت ان کے دہم و خیال میں کبھی ہرگز نہ گزرے گی ہمارے اعمال مفت جاتے
ہیں انکو کبھی سزا یا عذاب کا اندیشہ نہ ہوتا اور انکو کبھی غرض نہ ہوتی تھا۔

رہے یا کوئی چیز تھی جو ہمارے ہاتھ سے نکل گئی بلکہ جانتے ہیں کہ مالک حقیقی نے اپنے خاص ملک میں تصرف کیا ہے ہمارا ان کاموں کے ساتھ کسی طرح کا کچھ علاقہ نہیں بلکہ ان اعمال کا ہمارے ہاتھ سے صادر ہونا اس چیز کی فصل ہے جسے اس کا مالک ایک صندوق میں جو شخص اس کا ملوک ہے رکھتا ہے اس صندوق کو اس چیز سے ہرگز کسی طرح کا تعلق نہیں تھا اگر ایک اسدھیز کو بالکل برباد کر دے تو صندوق ہرگز اس شخص کی کماں نہیں بلکہ بعضے ان ہزرگواروں کو ایسا مقام عطا فرماتے ہیں کہ اس مقام میں قیام کرنے کے لوازمات سے یہ بات ہے کہ اس مقام کے صاحب کے دل سے فسادہ کھٹکنا رحمت ربانی اور عام لوگوں کی غیر خواہی جو شہ زہن ہوتی ہے یہاں تک کہ اگر ان کو اطلاع ہو کہ ان کے بڑے بڑے اعمال بعضے گنہگاروں کو عطا فرما دیئے گئے ہیں اور انہیں اعمال کے سبب سے ان کا روباہر درست ہو گیا ہے اور ان کا حال بد مال روباہر اصلاح ہو گیا ہے تو البتہ ان ہزرگواروں ان کے اعمال کے ذریعہ ان گنہگاروں کی ہلاکت سے نجات پانے کے سبب سے جبری خوشی اور فرحت پہنچے گی اسلئے کہ خدا نے تعالیٰ کے بندوں میں سے ایک بندے نے ان کے اعمال کے سبب سے نجات پائی ہے چنانچہ شیخ سعدی شیرازی نے شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی قدس سرہ العزیز کے احوال سے نقل کیا ہے کہ یہ ہزرگوار ایک رات مناجات میں اس بیت کے مضمون کو ادا فرماتے تھے۔ بیت

چہ بودے کہ دورخ زہن چہ شدی ملکہ دیگسراں را رہائی بدے

اقتصر جب یہ یعنی امور دنیا و عقبی سے تبری اور بے تعلقی اس کے دل کے اندر جائے مگر جو جاتی ہے اور اس کی طبیعت کی تہ میں مستحکم ہو کر بیٹھ جاتی ہے اور مقام فنا کے ارادہ پورا پورا اسے حاصل ہو جاتا ہے تو علایت غیبی اس کو ہرگز دیدہ کر کے بمنزل چیلہ خاص کے کر دیتی ہے جس طرح کے باد فتنان ذوالافق اور اپنے بعض مطیعین کو تمام رعایا سے ممتاز کر کے چیلہ خاص کا خطاب اسے دیدیتے ہیں پس جس طرح چیلہ خاص کو اپنے مولیٰ کی امتداد و آئینہ میں تصرف کرنے کی مطلق اجازت ہوتی ہے اور اپنے مولیٰ کی تمام سلطنت کو اپنی طرف نسبت دے سکتا ہے مثلاً بادشاہ ہندوستان کے چیلہ خاص کو کہہ دیتا ہے کہ کچھ ہماری سلطنت شہر کابل سے دیکر سمندر کے کنارے تک ہے اسی طرح ان مراتب عالیہ اور مناصب رفیعہ کے صاحبان عالم مثال

اور عالم شہادت میں تصرف کرنے کے مطلق ماذون و مجاز ہوتے ہیں اور ان بزرگواروں کو پہنچتا ہے کہ تمام کلیات کو اپنی طرف نسبت کریں مثلاً ان کو چاہئے کہ کہیں مرثی سے فرش تک ہماری سلطنت ہے معنی اس کلام کا یہ ہے کہ مرثی سے فرش تک ہمارے مولیٰ کی سلطنت ہے اور سب چیزوں کی طرف ہماری نسبت مساوی ہے یا اس طرح کہیں کہ کسی چیز کو ہمارے حراست و خصوصیت نہیں کہ وہ چیز ہماری طرف منسوب ہو اور اس کے سوا دوسری چیز میں ہماری طرف منسوب نہ ہو اور اللہ اعلم بالصواب۔

تیسرا اقاوہ۔ جو حالات و مقامات اور فضائل اس رسالہ میں مسند رت ہیں جو شخص ان سے محض ہو جائے یا صرف انکی دریافت علی سے سیرہ مند ہو جائے اس کو لازم ہے کہ ان مومنوں کی تعظیم و تکریم اور حق شناسی میں کسی طرح کی کوتاہی نہ کرے جو ان امور سے داخل اور غافل ہیں بلکہ ہر ایک کے حال کے مطابق اس کی تعظیم کا حق بجا لے دے کیونکہ ہر مسلمان افضل جل شانہ کا نیا پاک کلمہ سے کوتاہی نہیں کرتا پس اولاً تو عظمت اس نام کی خاطر اس کی تعظیم کرنی چاہئے یہ نام پاک نہایت جلیل القدر نام ہے کہ اس کے مقابلہ میں کوئی چیز وزن نہیں کھتی اور اس کی کثرت کمال میں ادراک نہیں پہنچ سکتا اور اس کے اجر و ثواب کو نہایت نہیں تاننا اپنے بہتدار اور انجام کے حال کا ملاحظہ کر کے تکبر کی بری صفت سے بری ہو کر اپنا باندہ پست کرے کیونکہ اجتماعے آفرینش میں ہر کوئی محض بے عقل اور بالکل نا کارہ ہوتا ہے۔ اور انجام کسی کو معلوم نہیں کہ کیا ہو گا پھر اپنے حق میں خود بینی کس بھر دوسرے پر کرے تا شا حضرت حق جل شانہ کی مہم رحمت کے لحاظ سے دہر ایک کی تعظیم میں کوشش کرنی چاہئے کیونکہ اس کی رحمت و قدرت سے کچھ بعید نہیں کہ ایک لمحہ میں انسان کو خواہ مومن ہو خواہ کافر قطب الاقطاب بنائے پس کافر کو ایک لمحہ میں نعمت ایمان سے نواز کر کے اکی وقت اس کو نعمت قلبیت سے مشرف کرے اور اس کی رحمت اور انعام تحت اور استعدا پر موقوف نہیں بلکہ محنت اور استعداد بھی اس کے انعام عام میں سے ہے اگر کسی کو بڑے اجر میں نہایت سخت سخت محنتیں کرنے کے بعد کوئی نعمت عطا ہو تو یہ خیال نہ کرے کہ بخشش انہی کے نعمت کے سوا کسی کو حاصل ممکن نہیں ہو سکتا ہے کہ اس سے زیادہ درجہ بڑھ کر بلا محنت ایک لمحہ

محنت کی محنت سے موصوف نہیں ہوئے۔ غافل پھر۔

میں دعا فرمائے کسی نے خوب کہا ہے۔ بیت

داوِ حق راتِ بلیت شرط نیست بلکہ شرطِ تابلیتِ داوِ اوست

چوتھا افاوہ۔ باننا چاہئے کہ جو کچھ تہذیب اخلاق یعنی خصالِ رفیہ سے اپنے نقش کو خالی کرنا اور اخلاقِ فاضلہ سے اپنے آپ کو موصوف کرنا اور اصلاحِ اعمال و عبادات کے متعلق پہلے تفصیل وار بیان ہو چکا ہے یہ سب کچھ اس شخص کے حق میں ہے جو خدا نے تعالیٰ کی رضا کا کام ہو اور باوجود رضاے مولیٰ کے حضرت ذوالجلال کی بارگاہ میں مقبولیت اور عزت اور اقبال حاصل کرنا چاہئے اور مطلق نجات کا دار و مدار ان امور پر منحصر نہیں بلکہ نجات کا مدار صرف کلمہ (توحید) پر ہے کہ صدقِ دل اور اعتقادِ درست سے پڑھے اور بڑے عقیدہ اور کلمہ کفر سے بچتا رہے اگرچہ بڑے کبیرے گناہ جیسے زنا وغیرہ اس سے صادر ہو جائیں لیکن جس شخص نے تصدیقِ کامل اور اذعانِ دل سے کلمہ (اسلام) کہہ لیا وہ ضرور نجات پا لے گا اور بہشت میں پہنچے گا اور جو شخص کلمہ کے مضمون پر اعتقادِ کامل اور تصدیقِ صحیح رکھتا ہو گا وہ ضرور سے کہ ناقص نسبتہ کاموں کو تخلیج ہی جانے گا اور دل میں ان سے بیزار اور شیمان ہی ہو گا گو بالکل ان کو ترک نہ کر سکے بلکہ ہر روز چند بار بلکہ سو سو بار ان کا مرتکب ہو اور گناہوں کا ارتکاب بھی مختلف صورتیں رکھتا ہے پس گناہ کا ارتکاب اس صورت سے کہ گناہ کرتا جائے اور عین مشغولی گناہ کی حالت میں خدا تعالیٰ کو غفور رحیم جانے اور یہی جانتا گناہ کرے پر اس کی دیرری اور جرأت کا موجب ہو جائے یہ صورت ارتکابِ معاصی کی صورتوں میں سے بدترین صورت ہے کیونکہ اس صورت سے گناہ کرنا گویا حضرت حق سبحانہ تعالیٰ سے استہزاء کرنا ہے معاذ اللہ من ذلک یہ صورت مرتکب گناہ پر غضبِ الہی کے متوجہ ہونے کی باعث ہو جاتی ہے اور جو شخص گناہ کرنے کے وقت میں اپنے آپ کو ہلاک شدہ اور گیا گدہ بنا ہو اور مستحقِ عذاب کا جائے تو بہر میں توبہ بھی نہ کرے اس شخص کا انجام ان شاء اللہ تعالیٰ نیک ہو گا اور اس کی نیک انجامی کا تعین مشیتِ خداوند کے حوالہ ہے اگرچہ اسے ایسے نیک عمل کی توفیق دیدے جو تمام گناہوں کا کفارہ ہو جائے اور سب خطاؤں کو مٹا کر دے یا کسی خفیہ کو اس کی شفاعت کی توفیق اور قوت دے کہ اس کی شفاعت اس کے حق میں قبول فرمائے یا بدوں ان دونوں امر کے کسی طور پر اس کی

آمر و شکر دے یا اس کے گناہوں کی سزا دنیا میں یا قبر میں یا حشر میں یا جہنم میں بھیجتا کر بہشت میں پہنچا دے۔

یا خوں اقادہ۔ جو حکم مرد مسلمان کی زندگی اور موت سنت نبویہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام و آخرت کے مطابق ہونا کمال ایمان کی علامت ہے اور زندگانی میں تو اس کے کام کا اختیار اس کے ہاتھ میں ہے اور موت کے بعد مردہ بدست زندہ ہوتا ہے جو کچھ اخیار چاہتے ہیں کرتے ہیں لہذا مرد مسلمان محب سنت اور بغض بدعت کو چاہئے کہ جس وقت قریب الموت ہونے کے آثار نمودار ہونے لگیں تو یہ استغفار کر کے اپنے ایمان کو ارحم الراحمین کے سپرد کر دے اگرچہ اللہ تعالیٰ ہر مسلمان کا ہر وقت میں معین و مددگار ہے اور ہر مسلمان کو لازم ہے کہ اپنا ایمان ہر وقت و ہر آن میں اس کے حوالہ اور سپرد کر رکھے لیکن اس کو اس وقت کام میں زیادہ کوشش کرنی چاہئے کہ غفلت اور بے ہوشی کے ظاری ہونے کا وقت ہے اور اپنی تجہیز یعنی گورد و جنازہ و دفن و کفن کے واسطہ وصیت تجویز کر کے لکھ کر نگاہ رکھے اور دفن کرنے والوں کو اس بات پر آگاہ کر دے کہ جو شخص کوئی عمل خلاف طریقہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ و التیمہ میری تجہیز و تکفین اور دفن میں کرے گا قیامت کے دن اس سے مواخذہ کروں گا اور خداوند تعالیٰ کے رد و برہ اس کا دامن پکڑے گا اور معاملہ دفن و کفن میں جس بدعت کا رواج ہو نہایت اہتمام سے اس کی ممانعت کرے جیسے قبروں پر قبہ جانا اور چونہ و گچ لگا کر قبروں کو پختہ کرنا اور مقبروں کی سجاوٹ میں تکلف کرنا اور چراغ جلا کر رکھ دینا کیونکہ یہ اعمال لعنت کے موجب ہیں خصوصاً جس جگہ ان کو اعمال صالحہ سے شمار کرتے ہوں اعاذنا اللہ و جمیع المؤمنین من البدعات و رزقنا اتباع المصطفیٰ فی جمیع الحالات۔

تیسرا باب راہ ولایت کے سلوک کے طریقہ کے بیان میں

اور یہ باب چار فصل اور ایک تکلمہ پر مشتمل ہے

فصل اول طریقہ قادریہ کے اشغال کے بیان میں۔ اور یہ فصل ایک تہید اور دو ہدایت پر مشتمل ہے تہید اشغال طریقہ قادریہ کا خلاصہ مع کسی قدر تغیر کے جو سہولت سلوک اور جلد کامیاب ہونے کا موجب ہے۔ اور نہایت کے ہدایت میں درج ہو جانے کا اثر اس میں ظاہر ہوگا، اس

فصل میں تحریر کیا گیا اور چونکہ تمام اشغال ذکر اور فکر میں منہ منح ہیں اس لئے اس فصل کو دو ہدایت پر تقسیم کیا گیا۔

پہلی ہدایت ذکر کے طریقوں کے بیان میں

ادنیہ ہدایت چار اقسام پر مشتمل ہے

پہلا اقسام - پہلے پہل ذکر یک ضربی کرنا چاہئے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ نماز کی ہیئت پر دو ہاتھ بٹھ کر لفظ مبارک اللہ کو وسط سینہ سے بڑھی خدمت اور بلند آواز سے نکال کر اپنے منہ کے سامنے ضرب لگائے اور اس لفظ مبارک کا تلفظ کرتے وقت ایسا خیال کرے کہ اس لفظ کے ہمراہ ایک نور اس کے منہ سے نکلا ہے اور جس وقت ضرب تمام ہو جائیگی اس وقت ایک لمبی سی آواز گھڑیاں کی آواز کی طرح خیال میں رہے گی بیان اس کا یہ ہے کہ جب انسان زور سے بلند آواز کی آواز کے ساتھ کوئی آواز نکالتا چاہتا ہے پہلے اس سے کہ کوئی سنائی دینے والی آواز پیدا ہو ایک جنبش ظاہر ہوتی ہے اور اس جنبش کو صوت خیالی کہہ سکتے ہیں اور جس وقت زور کی جہری آواز تمام ہو جاتی ہے اس کے تمام ہونے کے بعد اور پہلے اس سے کہ اپنی جگہ پر آجائے اور منہ اور لب اور زبان کی ہیئت و شکل اپنی پہلی حالت کی طرف عود کرے ایک ایسا امتداد صوتی خیال میں رہتا ہے کہ کان کو اس کے سننے سے کچھ حصہ نہیں لیکن آواز کرنے والا جانتا ہے پس اس پچھلی آواز متخیل کو زیادہ تر کہنے اور اس آواز کے ساتھ نور متخیل کو زیادہ لمبا اور پھیلا ہوا چادر نورانی کی طرح بنا کر اپنے منہ کے سامنے سے سر پر ڈالے اور تمام بدن کو سر سے پاؤں تک اس کے ساتھ احاطہ کر لے پھر اس آواز متخیل سے بھی سکوت اور خاموشی اختیار کر کے اس طرح خیال کرے کہ چادر نورانی ہر طرف سے اس کے بدن میں اندر چلی گئی ہے اور سینہ کے وسط میں جا کر جمع ہو گئی ہے اور پھر چند بار یہ سبب تکرار اس نور کے ترمیم ہو کہ تمام جسم کی جگہ وہی نور قرار پائے گا اور اس کے سکوت میں اپنے لحاظ کو ذات بحث کی طرف متوجہ کرے اور پھر اس لحاظ کے ٹھیکہ نے اور نور کے سینہ میں جمع ہونے کے بعد پھر اسی طرح ذکر کرے اور اس فکر کو کثرت سے لگاتا رہتا رہے تاکہ قابو میں آجائے۔

دوسرا افادہ۔ ذکر یک ضربی کے راسخ ہونے کے بعد طریق مسطور ذکر دوم ضربی شروع کرے
 اس کا طریق اس طرح ہے کہ نازکی ہیئت پر دو زانو بیٹھ کر لفظ مبارک اللہ کو وسط سینہ سے
 زور سے بلند آواز کے ساتھ نکال کر دہانے زانویں ضرب کرے پھر تنہا آواز کے امتداد کو
 آہستگی سے دہانے کندھے تک کھینچ کر وسط سینہ میں پہنچائے اور اس طرح خیال کرے کہ اس
 لفظ کے ہمراہ نور یک آمد ہوا ہے اور زانو اور پہلو اور کاندھے اور دہانے ہاتھ کی جا بجا
 تمام وہ نور چوگیا ہے یعنی یہ سب اعضا باطل و نابود ہو گئے ہیں اور اس نور نے ان کی جگہ
 لے لیا ہے پھر ذرا کی دیر سکوت کرے اور اس سکوت میں نور کا اعضا مذکور کے جا بجا ہونا ملحوظ
 میں رکھے تا اس کے ذہن میں اس نور کی صورت جا بجا ان اعضا کے خوب بیٹھ جائے بعد ازاں
 اس لفظ کو اس نور کے ہمراہ سینہ کے وسط سے دہانے شانہ تک کھینچ کر دل پر شدت اور زور سے
 ضرب لگائے اور ایسا خیال کرے کہ وہی نور جو اس کے دہانے جانب پر محیط ہو گیا تھا دل
 میں اتر گیا ہے پھر تھوڑی دیر سکوت کرے اور اس سکوت میں اس طرح خیال کرے کہ وہی نور جو
 اس کے دل میں اتر گیا تھا اس شخص کے تمام بدن کے اندر سرایت کر گیا ہے۔

تیسرا افادہ۔ طریقہ ذکر سہ ضربی کا یہ ہے کہ چار زانو بیٹھ کر ایک طرف دائیں طرف میں اسی
 طریق سے لگائے جو مذکور ہوا اور دوسری ضرب بائیں جانب میں اسی طریق پر لگائے اور تیسری
 ضرب دل میں لگادے۔

چوتھا افادہ۔ ذکر چار ضربی کا طریق یہ ہے کہ چار زانو بیٹھ کر ایک طرف طریق مذکور پہ دہانے جانب
 میں لگادے اور دوسری بائیں جانب میں اور تیسری دل میں اور چوتھی اپنے روبرو لگادے
 اس وضع پر کہ اس چوتھی ضرب کے ساتھ یہ خیال کرے کہ گویا جو نور اس کے ساتھ برآمد ہوا ہے
 نیچے سے اٹھ کر آتا ہے تاکہ اس شخص کو سارا گھیر لیا ہے اور وہ شخص بالکل اس میں محو اور مستغرق ہو گیا
 ہے بلکہ اس شخص کے بدن کی جگہ وہ نور قرار پکا ہے۔ خائن ۵۔ اس طریق مذکور پر اس ذکر کی
 غایت اور نتیجہ یہ ہے کہ اہم خات کے ذکر کا اثر ذکر تمام بدن پر اجمالاً و تفصیلاً حاصل کرے
 اور بشریت کی خلقت تمام بدن میں نمودار اور اعضا کے مذکورہ سے خصوصاً شکل جانے اور فناء
 پہلی کی تہیہ ہو جائے اور فکر ذکر کے ساتھ غلط ہو جائے اور ذکر سے ہر اہم کی طرف انتقال

کرنے میں قریب تر ہو خلاصہ یہ کہ جب افکار چار گانہ کے آثار یک طرفہ سے لے کر چار اضلاع
ظاہر ہو جائیں اس وقت فکر کے ساتھ مشغول ہونا چاہئے۔

دوسری ہدایت اقسام فکر کے بیان میں

اور یہ سات افادے پر مشتمل ہے

پہلا افادہ - پہلا مراقبہ وحدانیت کا مراقبہ ہے اور اس کا طریق یہ ہے کہ حق تبارک و تعالیٰ
کی وحدانیت کو کہ لا شریک لہ اس کا معین ہے ہر جگہ لحاظ کرے کہ ہر زمان و مکان میں وہی
ذات پاک یگانہ و ہیبتا موجود ہے اور اس لحاظ کی تین صورتیں خیال میں گذرتی ہیں اول
یہ کہ ہر چیز کی نفی کر کے اس کی جگہ حق تعالیٰ کے وجود کو سمجھے دوسرے یہ کہ وجود حق تعالیٰ کو ان چیزوں
کا معین نہیں کرے یہ وہ طریق مراد نہیں ان دونوں طریق سے پس ہزار اور اجتناب کو لازم سمجھے اور
تیسری صورت جو اس جگہ مراد ہے وہ یہ ہے کہ اس کے وجود کو یگانہ اور تمام اشیاء کا غیر ہر جگہ
میں تصور کرے نہ ان چیزوں کی نفی کرے اور نہ ان کو معین خداوند تعالیٰ کا جانے مثال اس کے
اس طرح ہے کہ ہر شخص جانتا ہے کہ جس معنی سے فارسی میں لفظ "ہست" کے ساتھ اور ہندی میں
لفظ "ہے" کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں وہ معنی ہر جگہ موجود ہے اور کسی چیز کا معین نہیں بلکہ ہر چیز کا
غیر ہے باوجود آنکہ کوئی چیز اس سے خالی نہیں۔

دوسرا افادہ - مراقبہ وحدانیت کے استحکام اور استقرار کے بعد مراقبہ صمدیت کرے اور
اس کے بعد تیسری ایک اجتہاد اور ایک انتہا اس کی اجتہاد ہے تو یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی
طرف تمام چیزوں کے لئے محتاج ہوئے اور اس کے تمام اشیاء سے مستغنی اور بے نیاز ہونے کا
اجمالاً ملاحظہ کرے پس جب یہ مرتبہ حکم ہو جائے تو اس کے انتہا کے حاصل کرنے کی غلب کرے
اور اس سے مراد ہے کہ اپنے محتاج ہونے کا اس کی طرف تمام امور معاش و معاشرت تفصیل و
ملاحظہ کرے یا اس طور کہ یہ ملاحظہ نہایت محبت اور الفت اور نہایت عجز اور زاری کے ساتھ ممتزج
اور ملا ہوا ہو یعنی اس طرح ملاحظہ کرے کہ مجھے ہر چیز میں اس کی طرف حاجت ہے اور اس کی امداد
اور اعانت کے بغیر کسی کام کا سرانجام نہیں ہو سکتا خواہ بڑا کام ہو یا سہل اور ہلکا سا کام ہو امور معاش
سے ہو یا معاد سے امداد اس مراقبہ سے اس کو بڑی الفت اور محبت اور ایک راہ جناب کبریائی میں

حاصل ہو جائے گی کہ اپنی جان اور مال اور عزت و اکبر و کوا اس کی مرضی میں بلکہ صرف اس کے نام پر
 اور اس کا سبب اور آسان معلوم ہو گا بلکہ اس کو اپنے خیر و اعتبار اور عزت اور مرتبے کی ترقی کا
 سبب شمار کرے گا۔ اور یہ امر اس کے اعتقاد میں بخوبی مستقر و مستحکم ہو جائے گا مثال اس
 کی اس طرح ہے کہ جس شخص کو ہمیشہ کے لئے کسی بادشاہ کی طرف سے انعام دیا گیا ہے اور وہ
 اباؤں جیہ علی ہوئی ہیں اور تمام اس کی معاش اور عزت و اعتبار کا کاروبار انہیں کے وسیلہ
 سے بنا ہوا ہے اگر اس بادشاہ کی طرف سے کسی کام کے سرانجام کے لئے مامور ہو تو اس ہم کے
 ہم پہنچانے میں جانتا رہی کہ کو بھی اپنا فرض سمجھے گا اور اس مراقبہ سے ایاناک نصیب و ایاناک نصیب
 کے متعلق بخوبی ذہن نشین ہوئے ہیں اور اس مراقبہ کے ثمرات سے توحید الہی کا انکشاف ہے کہ
 باوجود کثرت انعام اور کثرت کارکنندوں کے صاحب اس مراقبہ کو ایک ہی عامل اور ایک ہی
 موثر بر فعل اور بر جنبش سکون میں ظاہر ہو جاتا ہے اور عامل حقیقی کی ذات پاک ہے۔

تیسرا اعداد ۵۔ اس مراقبہ کے بعد شغل دور کرے اور اس شغل کے چار اسم ہیں اسکا اصلی
 سے نہیں سمجھتا اور تعبیر اور قدر میا اور عظیم ان چاروں میں سے ہر ایک کے ساتھ اہم ذات کو ضم
 کرے پس مراقبہ کے طور پر بیٹھ کر خاطر کو جمع کر کے حضور دل سے اپنے خیال میں کہے کہ اے اللہ
 اور اس ناف سے جو لطیف نفس کا مقام ہے، وسط سیدہ سک کھینچے جو لطیفہ سر کا مقام ہے اور اس
 طرح کہے کہ اس کی روح جو تمام بدن میں ہر چیز کے سمجھنے اور ادراک کرنے والی چیز صرف وہی
 ہے اگلی اور فراہم ہو کر ذکر مذکور کے ہمراہ ناف سے وسط سیدہ سک پہنچ گئی ہے اور اگر ناف سے
 وسط سیدہ سک روح کا انتقال کرنا اس پر دشوار ہو تو ایسا خیال کرے کہ ان دونوں اسموں
 یعنی اللہ اور سیدہ کے درمیان اسی طرح بر گھری ہوئی ہے کہ لفظ اللہ اس کے اوپر ہے اور سیدہ
 اس کے نیچے ہے پس اس تدبیر سے روح کا انتقال ان دونوں اسموں کے انتقال کے ہمراہ آسان
 ہو جائیگا پھر اللہ۔ بعبر کے ہمراہ بطور مذکور لطیفہ اخفی تک جس کا مقام سر میں تالو کے
 مقام میں ہے پھر نیچا دے پھر اللہ قدیر کو اخفی سے چھو تھے آسمان تک پہنچا دے اور اپنی راس
 اس کے تالو اور ہمراہ کرے پھر اللہ عظیم کو وہاں سے عرش معلیٰ تک پہنچائے اور اس ذکر
 و استغاثہ سے روح کو چھو تھے آسمان سے عرش مجید تک ترقی دے اور چاہے کہ تیسری

اور جو کچھ منزل میں یعنی چوتھے آسمان اور عرش مجید پر روح کو کچھ دیر تک یعنی گھڑی آدمی
 گھڑی تک جتنا ہو سکے ٹھہرا کر اس جگہ روح کو چپ و راست دور و سیر کرائے اور کبھی ایسا
 ہوتا ہے کہ ان مقاموں میں روح کا ٹھہرنا مشکل ہوتا ہے بلکہ بوجھل چیز کی طرح خود بخود نیچے
 گر پڑتی ہے پس اس چیز کی تدبیر اس طرح ہے کہ چڑھنے کے وقت آسمانوں میں سوار خانے کے طور
 پر خیال سارا سارے بن جائیگا تو وہاں روح کے ٹھہرنے اور اقامت کرنے کے لئے اس
 راستہ کو خیال کی کوشش سے بند کرے تاکہ روح اس جگہ توقف کرے۔ پھر انہیں بدلتوں
 کے ساتھ عرش مجید سے لطیف نفس تک اسی وضع و ترتیب سے جو مذکور ہو چکی ہے نزول
 کرے اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ عرش سے چوتھے آسمان تک اور اللہ تعالیٰ کے ذکر
 کے ساتھ چوتھے آسمان سے لطیف نفس تک اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ اسی سے سرتک
 پھر اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ مرے لطیف نفس تک اترے اور آہستہ آہستہ اس ذکر کو زیادہ
 کرے تاکہ اس کے آثار ظاہر ہوں مجملہ اس کے آثار کے خاکری روح کی نورانیت ہے اور
 اور اربع انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام اور ملائکہ عظام کے ساتھ ملاقات کرنا اور جنت و
 دوزخ اور کمالی مقامات کی سیر کرنا جیسے سدرۃ المنتقی اور بیت المعمور وغیرہ اور روح
 کی سیر کرنا اور وہاں کے واقعات تکشف ہونا اور انہیں امور کی خاطر روح کو آسمان پر ٹھہرا
 کر وہاں دور و سیر کرنا مناسب ہے۔ اور وہاں کے عجائبات کا دیکھنا مختلف طور پر واقع
 ہوتا ہے ہر کوئی بموجب اپنی قوت ادراک اور اپنی استعداد اور اپنے حال کے مناسب
 دیکھتا ہے اور ارواح اور ملائکہ کی ملاقات کے ضمن میں ان کے ساتھ ہم کلامی کا موقع بھی
 مل جاتا ہے اور کبھی کسی نیک صلاح پر جو سالک کی راہ کے مفید ہوتی ہے یا اور کسی اہم
 اس کو اطلاع دیتے ہیں اور اس کی بدولت سالک کو ایک قسم کی لطافت اور ذات پاک
 انہی کے ساتھ قرب اور اشنایس ہو جاتا ہے اور اپنے جسم سے بیگانگی ہی حاصل ہو جاتی ہے
 اور ایک قسم کی نورانیت بھی پہنچتی ہے جو کہ شکل نفس میں اجانت و امداد کرتی ہے اور ہر چند
 روح بشری عالم قدسی اور سموائی میں عروج کرنے کے قابل نہیں لیکن ذکر الہی اس کا
 بدرجہ ہو گیا ہے پس جہاں پہنچنے کی طاقت نہیں رہتی کھتی بدترقہ مذکورہ کی معادنت سے پہنچ

جاتی ہے۔

چوتھا افادہ۔ بعد ازاں شغل نفس کو ضرور کرے بیان اس کا یہ ہے کہ بمقتضائے ضرورت
 خداوندی اللہ نور السفوف والارض انوار الہی ہر جگہ موجود ہیں جس طرح کہ وجود حق ہر جگہ
 ثابت ہے چنانچہ مراقبہ وحدانیت میں وضاحت کے ساتھ بیان ہو چکا ہے اور انوار اس
 وجود کو لازم ہیں پس جس جگہ وجود ہے اس جگہ انوار بھی متحقق ہیں اور جس طرح وجود کا کمال
 معلوم ہو چکا ہے اسی طرح اس کے انوار کا وجود سمجھنا چاہئے اور باوجود انکم انوار سب
 جگہ موجود ہیں لیکن انسان کی قوت دماغ کہ اشیا کے کشف ظہانیہ یعنی اجسام فلکی وغیری کے
 خیالات کے اختلاط کی وجہ سے ان کے ادراک سے محبوب اور محروم ہے نہ انوار کی غیبت
 اور دوری کی وجہ سے اور ذات بحث تک واصل ہونے کیلئے حجب کاٹے کرنا جن سے مراد
 انوار ہیں ضروری امر ہے اور اکثر لوگوں کے حق میں بدوں ان کے ادراک کے ان کاٹے کرنا ناممکن
 ہے اور جو بعض بلند فطرت والوں کو بدوں انکشاف انوار کے ذات بحث کا وصول میسر ہو
 جاتا ہے یہی یہ اکثر لوگوں کے انکشاف انوار کی طرف محتاج ہونے میں قدرح نہیں کرتا پس
 ان انوار کے ادراک کے لئے اپنی قوت دماغ کو خیالات مذکورہ سے پاک اور صاف کرنا
 چاہئے تاکہ انوار الہی مددک ہو جاویں اور جوں ہی طالب کی قوت دماغ کا آئینہ خیالات
 مذکورہ کے رنگ سے مصفا اور مسقول ہو گا تو انوار ہر جگہ موجود ہیں بلا وقت دریافت
 ہوئے لگ جائیں گے اور اس کے پاک کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ شغل نفس کرے اور شغل نفس کا
 خلاصہ یہ ہے کہ اپنے خیال سے اشیا کو نیست و نابود کرے اگرچہ فی الحقیقت کوئی چیز
 نیست نہ ہوگی اور حقیقتہً اشیا کو نیست و نابود جانتا بالکل خیال باطل اور محض تھوڑا دم ہے
 جو کچھ موجود ہے وہ موجود حقیقی تبارک و تعالیٰ کے موجود کرتے سے موجود ہے اور اس
 کے وجود پاک کے ساتھ ہر موجود چیز کو ایک خاص ربط حاصل ہے جس کی چہرے وجود کے
 فی الواقع نفی کرنا ممکن نہیں اور اس امر کا مقصد کرنا گویا خالق تعالیٰ کا مقابلہ کرنا ہے حالانکہ
 انہی نفی واقعی کے ساتھ کوئی عرض بھی متعلق نہیں کیونکہ عرض تو اپنے مدد کے کا صاف کرنا ہی
 ہے اور اس کا انوار کی اور زمین کی روشنی ہے لہذا یعنی اشیا کے کشف ظہانیہ میں ابھار علیہ ضروری کے خیالات

جب مدد کر صاف ہو گیا اپنا مدعا حاصل ہو جائے گا نفی واقعی سے کچھ مطلب نہیں ہر چند تمام عالم
 کی نفی کرنا ایک دشوار سا کام نظر آتا ہے لیکن اس بظہر صرف دوسرے ہیں اور پس کیونکہ تمام عالم کی
 نفی اور عالم کے ایک جز کی نفی برابر ہے انسان کو اپنے خیال کا ایک ٹھہر کے پورے سے خالی کرنا اور
 تمام انفلک سے خالی کرنا یکساں ہے ہاں البتہ اپنے وجود کی نفی کرنا ایک مشکل سا کام ہے اسلئے
 نفی کے دوسرے مرتبہ مقرر کرنے چاہئیں اول اپنی نفی دوسری تمام عالم کی نفی اور دوسرے مرتبہ کے بل
 اور پہلے مرتبہ کے دشوار ہونے کا سبب یہ ہے کہ قوتِ دراکہ اپنے آپ کے علم اور دانست سے
 ہر وقت متنی اھلچہ ہے اور اپنے غیر کا دریافت بھی کبھی ہوتا ہے پس دوسری نفی میں کسی چیز کو اپنی
 قوتِ دراکہ میں داخل چھوٹنے سے منع کرنا ہے اور پہلی نفی میں جو چیز قوتِ دراکہ میں قرار پذیر اور
 جائے گیر ہو چکی ہے اس کا انکار چاہتا ہے پس یا ہر کی چیز کو داخل چھوٹنے سے روکنے اور انکار
 کسی چیز کو باہر لگانے میں جو فرق ہے وہ یہ شدید ہے کہ اول ہر نسبت دوسری کے نہایت
 اول در آسان ہے یا اس کا فرق اس طرح سمجھنا چاہئے کہ جس شخص نے بارش کبھی دیکھی ہو
 اس کو بارش کی نفی کرنا آسان ہے نہایت اس شخص کے جو صحنِ بادش میں کھڑا ہے اور متواتر قطرے
 اس کے بدن پر پڑ رہے ہیں بناؤ علیہ خود اپنی نفی میں جسم کی نفی سہل تر ہے لیکن جسم کے جس مقام پر علم
 اور دانست کا قرار ہوتا ہے اس کی نفی دشوار تر ہو جاتی ہے اور کبھی سر کی نفی جو کہ ادماک اور
 ادماک کا تمام ہے مشکل ہو جاتی ہے اور بعض لوگوں کو جو کہ اپنے سانس اور دم کی آمد و رفت پر
 متنبہ رہتے ہیں ان کو اپنے حلق اور سینہ کی نفی سخت مشکل پڑتی ہے الغرض جس چیز پر آگاہی
 اور اطلاع زیادہ تر ہو اس کی نفی بھی مشکل اور سخت تر ہوتی ہے پس پہلے پہل تمام عالم کی نفی کو کہ
 اپنے ان کی نفی کرے اور اس جگہ کی نفی سے شروع کرے جس کی نفی دشوار معلوم ہوتی ہو کہ اس
 عضو کی نفی سے کیا رنگ تمام بدن کی نفی ہو جائے گا اور اصل اور عمدہ نفی کے حاصل کرنے
 میں کسی عامل صاحب نفی کی توجہ ہے کہ اپنی نفی کر کے بہت سے سالہ مستوجہ ہو کر اتفاق کرے اور
 اس کام میں جتنی پر اول اول نفی کا غور و مختلف صورتوں سے ہوتا ہے کہ نیند اور ظلم کے مقابل
 میں اول ایک غلام معلوم ہوتا ہے اور کبھی اپنے آپ کو بے برنگمان کرتا ہے اور کبھی اپنے آپ کو
 اپنے غلام کے طور پر اور خالی ہوتا ہے۔

بیرودنوں بالعموم کے خیال کرتا ہے اور کبھی بھٹکتا ہے کہ میں چھوٹا سا ہو گیا ہوں اور کبھی اپنے
 آپ کو بغیر ضمانت اور جہت کے ایک طول کا طول خیال کرتا ہے گویا ایک گوشت کی ٹکڑی ہے
 کہ دم دم میں اور باریک ہوتی چلی جاتی ہے اور سبیل طریقہ تصور کا یہ ہے کہ اپنے منہ پر یا شکم
 میں خلا کا خیال کرے جن طرح توپ کا گولہ ایک طرف سے دوسری طرف پہنچ جاتا ہے اور بدن
 کے اس مقام کو خالی چھوڑ جاتا ہے پھر اس خیالی سوانح کو آہستہ آہستہ فراخ تر اور کشادہ تر
 کرتا جائے تاکہ انجام کو پہنچے اور اس کی سخت ترین صورت یہ ہے کہ ایک معنوی فیسی چیز جس سے
 مراد فنا ہے عالم غیب سے اس کی طرف متوجہ ہو کر یکبارگی اس کے جسم کو نیست و نابود کر دے
 جیسے سخت پتھر ایک کمزور ٹھیکری پر پڑ کر اس کو پودہ کر دیتا ہے اور کبھی اس کا تصور اس
 طرح سے بھی کر سکتے ہیں کہ اس کی جان نکل گئی ہے یا گوشت کا ٹکڑا جس کا نام دل ہے وہ اس
 کے وجود سے نکل کر معدوم ہو گیا ہے اور چونکہ جسم بغیر جان اور دل کے باقی نہیں رہ سکتا
 پس وجہ بھی ہے جہاں ہو کر مضمحل ہو گیا ہے اگرچہ اس کام کے واقع کے نزدیک اس وقت
 صورتوں کا بیان کرنا تطویل بلکہ غافل ہے لیکن بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ محفل الہی کا معنی بیان
 کرنے سے اس کی صورتوں میں سے کسی صورت کا تعین کسی بڑے زیرک قوی الذکا کو بھی میسر نہیں
 ہوتا اور گاہ گاہ باوجود دریا فت کرنے بہت کی صورتوں کے کند ذہن غافل کو بھی ان مذکورہ
 صورتوں کے علاوہ کوئی اور ہی صورت ظاہر ہوتی ہے فرض کر کہ اس کی مختلف صورتوں کا ادیان
 کا نام لے کر یہ خالی نہیں جس وضع پر اس کا ایجاد نمودار ہو اس کو بخوبی اپنے خیال میں کہے
 کہ اس کے زیادہ کرنے میں کوشش کرے تاکہ تمام بدن کی نفی انجام کو پہنچے اور غی کی دشواری
 کے وقت میں کہ لا موجود الا اللہ ولا فاعل الا اللہ کو دواں گلوں کے سنی سمجھ کر جس جگہ کی
 نفی مشکل ہو پڑے اچھا جگہ پر نکوت خیال کے ساتھ ضرب کرے انشاء اللہ یہ شغل اس کے لئے
 کافی ہو گا اور کبھی بعد نفی کے ایک اس قسم کا خلا کا ہر ہوتا ہے کہ اگر خیال کرے کہ تلوار کی ضرب
 اس کے بدن پر لگے تو بدن اس کا مانیف اور مزاحم نہ ہو گا بس طرح خلا میں سے ضرب خالی
 اندر آتی ہے اسی طرح اس کے درمیان سے خالی کی خالی نکل جاتی ہے اور کبھی ایک تار کی
 تار میں سے تار نہ نکال کر کھم کو ہلوان کرتا۔

کا جمل کی طرح ظاہر ہو جاتی ہے کہ اس کے ارد گرد ایک نورانی چمک باریک غلطی طرح ہوتی
 ہے لیکن وہ خط نورانی مکدر اور تاریکی کے ساتھ ظاہر ہوتا ہے جیسے شعلہ آگ کا کنارہ دھندلی
 کے اختلاط کے سبب سے بہت باریک اور مکدر دکھائی دیتا ہے اور نیز وہ خط نورانی سے
 بالاسمیت نہیں ٹسوس ہوتا بلکہ تاریکی کے ضمن میں دریافت ہوتا ہے اگر اس کی طرف مستقل
 کی نظر متوجہ کریں تو اسی وقت معدوم ہو جاتا ہے اور لہو اسے تاریکی کے کوئی دوسرا مدد
 نہیں ہوتا پس اس تاریکی کا نام رکھتے ہیں نور لقی اور اس شغل کی لقی کو بخوبی مراد لیت کر لیا جائے
 کہ امور مکدرہ سے بخوش و خاشاک کے حکم میں ہیں اسی شغل کے سبب سے طالب کا ذہن مصفا
 ہوتا ہے اور سالکوں کو اکثر اوقات اس شغل کی حاجت پڑتی ہے۔ فائدہ ۵۔ طالب کو چاہئے
 کہ شغل لقی کے ساتھ شغلوں ہونے کے دنوں میں شغل یا دوا داشت بھی کرے اور اس کے
 حقیقت شغل دائمی ہے ذات بچوں و بچگوں کی طرف نشست و برخاست اور کسب و کار
 اور مصیبت و آزار اور کھانے پینے وغیرہ ہر وقت میں ادھر ہی دھیان لگا رہے۔ بایں طور
 کہ کوئی امر اس انتظام سے مانع نہ ہو جیسے جب کسی شخص کو کسی چیز کی محبت یا کسی کام کا اہتمام
 دل میں راسخ ہو جائے تو حوائج ضروریہ اور اعمال معاشریہ کے عین اشتغال کے وقت اس کا دل
 کما بیش اسی امر کی طرف متوجہ رہتا ہے چنانچہ ہر صاحب وجدان پر پورے شیدہ نہیں پس جو لوگ حق
 سبحانہ و تعالیٰ کی یاد سے غافل ہیں ان کو چاہئے کہ ثقل مذکور کو اپنے وجدان سے دریافت
 کر کے خدا کے تعالیٰ کی یادداشت کو تنفات و تغیر حالات حادیر سے نہ شمار کریں بلکہ اس
 کو پہل اور آسان سمجھ کر اس کے حاصل کرنے پر کمر محبت باندھ لیں اور یہ بھی جانتا چاہئے
 کہ جس طرح بعض اشخاص کو بعض چیزوں کی یادداشت حاصل ہوتی ہے لیکن وہ اس چیز کی
 یادداشت کے حاصل ہونے پر متنبہ نہیں ہوتے مگر بوقت حاصل ہونے کے کسی ایسے امر کے جو
 اس چیز کی یادداشت حاصل ہونے پر مشعر ہو مثلاً ہر شخص کو اپنے بدن کی طرف انتظام دائمی حاصل
 ہے اور اس علم کا علم نہیں ہوتا مگر جب کسی شخص کے ساتھ بیٹھے یا کوئی درد پہنچے اسی طرح بعض
 سالکوں کو خدا کے تعالیٰ کی یادداشت حاصل ہوتی ہے اور اس کے حصول کا شعور نہیں ہوتا
 مگر بوقت عارض ہونے غفلت یا کسی اور امر کے جو امر یادداشت میں غفل انداز ہوا دیر یادداشت

حق کے علم کے بعد دوسری یادداشت کو بھی اس کے ساتھ ضم کرنا چاہئے جس کا بیان دوسرے باب میں مفصل گزر چکا ہے۔

پانچواں افادہ۔ جب اپنی نفی اور تمام عالم کی نفی غالب کے قابو میں آگئی تو اب نفی انفی کا تدارقنا کو شروع کرے یعنی جس چیز کے ساتھ اپنی اور تمام موجودات کی نفی کرنا مقاب اس کو معدوم اور نیست کرنا چاہئے اور چونکہ نفی انفی نسبتی قضیہ ہے اور اس کی علامت غفلت اور بے پروائی اور قوتِ دراکہ کا محض خالی ہونا ہے یہاں تک کہ اگر اس شغل میں کمال طاقت کر لیا تو تو اس کا بدن معدوم ہو جائیگا اور اس سے کچھ اثر باقی نہ رہے گا اگرچہ یہ غفلت کی حالت طالب کو پسند خاطر نہ ہوگی لیکن چونکہ آئندہ کارآمد ہے اس لئے اس کو پہل نہ چھوڑے بلکہ عمل لائے اور نفی انفی کے ناپسند ہونے کا سبب یہ ہے کہ اس شغل میں ادراک اور دریافت کا نابود کرنا ہے اور جب ادراک نہ رہا کچھ معلوم نہیں ہوتا اور انسان کی دل بلی اور مانوس کے ادراک ہی کے سبب سے ہوتی ہے اور اگرچہ شغل نفی میں بھی ہر چیز کو اپنے ادراک سے دور کرتا تھا لیکن اس کے خیال میں ایک صفائی نسبی باقی رہتی تھی اور دل بلی کا سبب بنی رہتی تھی جس طرح صاف طبیعت والے میدان صفائے مانوس ہو جاتے ہیں اسی طرح نفی میں بھی ایک قسم کی انیت ہوتی ہے برخلاف نفی انفی کے کہ اس مقام میں انیت کا مدار بالکل کچھ باقی نہیں۔

چھٹا افادہ۔ شغل نفی کی تکمیل و اتمام کے بعد دو صورتیں پیش آتی ہیں کبھی تو توحید صفائی تکشف ہو جاتی ہے اس کا عملی بیان اس طرح ہے کہ صاحب اس شغل کا اپنے آپ کو اس طرح گمان کرتا ہے کہ جو کثرت جہان میں ہے وہ اس سے صادر ہو رہی ہے اور اس کی تصویر اس طرح نمودار ہوتی ہے کہ اپنے بدن کی فراخی اور نہایت کشادگی خیال میں بیٹھ جاتی ہے اور یہ فراخی اس مرتبہ تک پہنچتی ہے کہ اس کا خیال عالم اجمام سے جس میں سب سے اوپر عرشِ مجید ہے اس کے تمام اطراف سے تبادر ہو جاتا ہے اور تمام جہان کو اپنے آپ میں دیکھتا ہے اطلاقِ عناصرِ جہان و کبار۔ اشمار و احوار حیوان و انسان سب کو اپنے جسم کے اجزاء و اعضا خیال کرتا ہے اس حالت میں آسمانوں کے مکانات پر اطلاع اور زمین کے بعض مقامات کی سیر کرنا اس کی جگہ سے دور و راز فاصلہ پر ہوتی ہیں بطور کشف حاصل ہوتی ہے اور اس کا وہ کشف

مطابق واقع ہوتا ہے لیکن اپنے آپ کو واقعی تمام عالم کا کل نہ سمجھے۔ بلکہ اس طرف انتقال کرے کہ یہ خیال مخالف واقع اس مرتبہ کے آثار سے ہے اور اس حالت میں توقف اور درنگ نہ کرے کہ یہ منزل مقصود کا راہ راست نہیں۔ اگرچہ فی الجملہ راستہ ہے لیکن راہ راست سے بہت دور اور سیر و سلوک کی دشواری اور مسافت کے لمبا ہونے کا باعث ہے اس حالت سے انوار کی طرف جو کہ ذاک پاک کے جب میں انتقال کا قصد کرے اور کبھی بلو تاملی شغل قضا کے رنگارنگ کے انوار دکھائی دینے لگتے ہیں اور یہی صورت طالب کی مقصد ہر راہی کا راستہ ہے اور وہ انوار ذات بحت حضرت حق جل علاہ کے حجب میں اور ان کے طے کوٹ کے لئے کوئی مدت مقرر نہیں اگر عنایت الہی شامل حال ہو تو ایک لحظہ بھر میں ہزار ہا حجب طے ہو جائیں لیکن طالب کے ایک حجاب سے دوسرے حجاب کی طرف انتقال کرنے کے لئے سبب عادی یہ ہے کہ ان انوار میں سے ہر ایک کو اپنی قوت خیالیہ سے اس قدر وسیع کرے کہ تمام جہان کا احاطہ کرے قید مکان سے فضائے لامکان کی طرف تجاوز کرے۔ بعد ازاں انتقال کا پختہ ارادہ دل سے اٹھا کر اس امر کی درخواست بارگاہ خداوندی سے کرے اور اپنی نظر خیالی سے اس نور میں اس قدر غور کرے کہ ایک اور انوار اس نور کے اندر ہی سے ظاہر پڑے اور اس کو کبھی پہلے نور کے طریقے پر وسیع کرے اور اس سے دوسرے نور کی طرف انتقال کرے اور لگا تار اسی طرح انوار کی سلسلہ خدائی کرتا جائے۔ اور بسا اوقات ایسا اتفاق ہوتا ہے کہ انسان ان ہی حجب میں اٹک جاتا ہے اور اس کو اصل مقصود کی طرف پہنچنے کا راستہ نہیں ملتا اور ان سب حجابوں سے آخر تک حجاب میں بھی (بعض سالکوں کو) توقف اور ٹکاؤ لگ جاتا ہے اور کبھی بعض طالب اسی کو مقصود اصلی سمجھ کر اکی جگہ ٹھہر جاتے ہیں۔

بسا اوقات اتفاق ہوتا ہے جس شخص کو عنایت خداوندی اللہ جذبہ بی بی کی امداد سے سب حجاب طے ہو جائیں وہ ذات بحت کی معرفت کے مقام میں پہنچ جاتا ہے اور اس جگہ عمدہ عمدہ حالات اور رنگارنگ الطوارئیش آتے ہیں اور جو غرض و فکر اس جگہ کرتا ہے اس کا نام سیر فی اللہ کہتے ہیں اور یہ گمان نہ کرنا چاہیے کہ اس مقام میں تفاوت اور تبدیل احوال نہیں ہوتا بلکہ موجب مضمون آیت **لَا یُغْنِی شَیْءٌ عَنْ ذَاتِہِمْ ہر وقت اس ذات پاک کی ایک جدا سے جدا شان**

ظہور ہو جاتی ہے اور صرف طالب کے دل کے احوال کے تبدیل سے غیب میں بھی تبدیل
تفاوت اس کی بصیرت آنکھ میں ظاہر ہوتا ہے اور چونکہ مطابق حدیث نبوی علی صاحبہ
الصلوة والسلام آدمی کا دل ایک پر کے ریشہ کے حکم میں ہے جو صاف میدان میں پڑا
ہوا ہے اور پھاؤں کے جھونکے اس کو الٹا سیدھا زبرد زبرد کرتے رہتے ہیں انسان کے
دل کو قرار نہیں لہذا شیون ذات کو بھی اس طرف سے قرار نہیں بلکہ دم بدم تبدیل ہوتے
رہتے ہیں اور شیون الہیہ کے تفاوت کے سبب سے یہ بات ہوتی ہے کہ معاملات مختلفہ
مطابق استعدادات بنی آدم کے پیش آتے ہیں اور سیر فی اللہ کا بیان بڑی لمبی چوڑی
تفصیل رکھتا ہے کہ اس کی تحریر ان ادواق میں دشوار ہے لیکن جو سلوک کہ متعارف
ہے اور اس فن کی تصنیف شدہ کتابوں میں مضبوط ہے وہ مقام معرفت تک ختم ہو جاتا
ہے پس بس۔

دوسری فصل اشغال طریقہ چشتیہ کے بیان میں نئے طریق پر جو قوت اثر
اور جلدی سے تھوڑے زمانہ میں بہت سے فوائد کے ظاہر ہونے کے
موجب ہوں اور مجاہدات اور ریاضات متعارفہ کے لحاظ سے آسان
دکھلائی دیں

اور یہ فصل دو ہدایتوں پر مشتمل ہے

پہلی ہدایت اشغال طریقہ چشتیہ کے بیان میں

اور یہ ہدایت پانچ افادوں پر مشتمل ہے

پہلا افادہ۔ طالب کو چاہئے کہ پہلے با وضو و زانو بطور نماز بیٹھ کر اس طریقہ کے ہندگوں
یعنی حضرت معین الدین سبزی اور حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی وغیرہ حضرات کے نام کا قافیہ
پڑھ کر بارگاہِ خداوندی میں ان ہندگوں کے توسط اور وسیلہ سے التجا کرے اور نیاز ہے
انداز اور زاری ہے شہری کے ساتھ اپنے کام کے فتح یاب کے لئے دعا کر کے ذکر و تضرعی
شروع کرے اس ذکر کا طریقہ یہ ہے کہ لفظ مبارک اللہ کو دوبارہ متصل کہے اور دونوں کے
اتصال کے واسطے پہلے لفظ کے آخر کو ضمہ دے اور اس دو بارہ کہنے کو ایک ذکر قرار دے

اور وہ ذکروں کے درمیان فرق اور امتیاز کے لئے لفظ اللہ کو جو دوسری بار وہ دونوں
 ذکروں میں کچھ گادقت کے طور پر کچھ یعنی حرف "ہا" کو جنم دیکر پڑھے اور خوب زور کے
 ساتھ سینہ سے نکال کر اور جہز اور شدت اور مد کے ساتھ کہے اور دوسرے لفظ کو جو جہز
 اور شدت اور مد اور قوت میں پچھلے سے زیادہ کرے اور پچھلے کے ساتھ خیال کرے کہ ایک
 نور اس کے سینہ سے نکل کر اس کی بیک بیک دہاں ٹھہر گیا ہے اور دوسری بار میں اسی جگہ
 سے نکل کر پست قوت اور کثرت کے جو وہ نور انوار کے جمیع ہونے سے حاصل ہوئی ہے اس
 کے منہ سے باہر آ کر اس کے سر کے اوپر پہنچ گیا ہے پس اس نور کو بلند تر بقدر ایک ہاتھ کے
 تصور کرے اور اسی ذکر کو حضور دل سے تکرار کرتا رہے اور حضور دل کے لئے اساتذہ
 کبھی کافی ہے کہ (جانے) یہ اسم مبارک اس ذات پاک کا نام ہے جو اپنے نام کے ہمراہ
 ہر وقت اور ہر جگہ موجود ہے اس نام پاک کا اپنے سوا سے پاک و منزہ سے غائب ہونا
 ممکن نہیں۔ اس کہ ہم مطلق کے فضل کا لب سے پختہ امید یہ ہے کہ فاکر کو بہت جلد نور معلوم
 ہونے لگ جائے گا پس یہ ذکر اس قدر کرے کہ وہ نور چھاتے (سائبان) کی طرح اس کے
 سر پر پھوٹ جائے پھر بہت کثرت اور تہ بڑھتے ہوئے کے اس کے تمام بدن پر پھیلے اس کے
 بدن کو اندر باہر سے گھیرے اور اس کا بدن اس نور میں گم ہو جائے۔

دوسرا افادہ۔ جب یہ معنی بخوبی حاصل ہو جائے اور اس کی مشق اور بلکہ اس طرح میسر
 ہو جائے کہ ہر وقت بلا تکلف اسی طرح کرے اور خاکر کے قابو میں آجائے تب دوسرا ذکر شروع
 کرے اور وہ ذکر لفظ لا اللہ ہے اس میں بھی اور شدت اور جہز اسی طور پر مطلوب ہے جس
 طرح پہلے میں مذکور ہوا لیکن فرق اتنا ہے کہ اس لکھ کو نیچے کی جانب اپنے دونوں زانوں کے
 درمیان ضرب کرے اور نور کو جس قدر ذکر اول میں اوپر کی جانب بلند خیال کرتا تھا اس میں
 اتنا نیچے کی جانب خیال کرے اور اس نور کو نیچے سے اوپر لاتا جائے تاکہ نور فوقانی اور
 نور تحتانی آپس میں مل کر ایک نورانی ستون کی طرح ثابت ہو جائے کہ گویا اس کا بدن اس کے
 اندر گم ہو گیا ہے۔

تیسرا افادہ۔ پھر ثلاثیت اور اسمثلی کے ساتھ تیسرا ذکر شروع کرے اور اس ذکر میں

پہلے ذکر کے طور پر صرف لفظ اللہ کہے بدون ضرب اور شدت اور جہر مضبوطی کے اور اس لفظ مبارک کو اپنے خیال میں اس نور کے اندر جو اس کے بدن کے باہر بھی وہی ہو گیا ہے چاہے یا مستعد کی طرح گردش اللہ حرکت دے کہ اگر کچھ کمزورت اپنے بدن وغیرہ کے خیال سے اس میں رہ گئی ہو اس کو معنی اللہ محض تو کہے اور تمام وہ نور صاف اور چمکیلا اور خوب روشن و براق ہو جائے۔

چوتھا افادہ۔ جب یہ نور اس طرح صاف ہو جائے کہ اس کا شعاع ہر طرف سے دور دور جا پڑے اور اس کا تصفیہ اور تسخیل بھی فاخر کے قلوب میں آجائے اس وقت چوتھا ذکر شروع کرے اور وہ ذکر نفی و اثبات یعنی لا الہ الا اللہ ہے پس لا کو اپنے خیال میں کھینچ کر زمین و آسمان کا محیط کرے اور تمام دورہ کو گھیر کر اللہ کو اپنے اندر تمام کرے اور لا کے کھینچنے کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے منہ کے سامنے مہمت اور وسیع خیال کرے تا آنکہ عرش مجید تک جا پہنچے پھر اس کو متحرک تصور کرے کہ تمام عالم میں گردش کما کر دائرہ کی طرح ہو کر پھر اپنے مقام میں پہنچ گیا ہے۔ اور لفظ الا اللہ کے ساتھ جانب فوق میں عرش مجید کے اوپر ضرب کرے اور لفظ لا الہ میں ہر چیز کی معبودیت کی نفی فی الواقع اور فی الحقیقت اور اپنے دیو داد و تمام اشیاء و کائنات کی نفی اپنے خیال سے لحاظ درست اور تصور شست کے ساتھ مستقر اور مستحکم کرے اور ضرب الا اللہ میں ذات بحت کی طرف اشارہ کرے جو کلام مجید کا منطوق ہے یعنی اَللّٰهُ خُشِنَ عَلَى الْعَرْشِ اَسْتَوٰی اس ذکر کے تکرار کے ساتھ اس ذات بحت کا نور عرش کے اوپر سے دریا سے فوجن کی طرح اس کثرت اور وسعت سے آئینہ کار تمام عالم کو محیط ہو جائیگا بلکہ تمام عالم اس میں گم ہو جائیگا جس طرح پہلے ذکر میں فقط فاخر کا جسم محدود گم ہو گیا تھا۔ اس طریق سے ذکر نفی و اثبات طالب صادق کے حصول کمالات مقصودہ میں کافی ہے نہ ہمدست چاہئے اور اس ذکر کو کثرت اور مبالغہ سے کرے اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے ترقیات کے لئے کیا وہ سرے شغل کا محتاج نہ ہو گا۔

پانچواں افادہ۔ اس ذکر سے منزل مقصود کی طرف انتقال کرنے کا طریق یہ ہے اس نور کے مستقر اس کے بعد عرش کے اوپر فائق ہو کر تمام عالم کو محیط ہو گیا ہے اسی نور میں مراقبہ کرے

احد ذکر کو چھوڑ دے اور ہر لمحہ کھڑی رہے کہ اپنی نفی اور تمام عالم کی نفی جو نور مذکور کے احاطہ کے طفیل ہوئی تھی قصور کی لحاظ سے محفوظ کر کے اس طرح اپنے قابو میں لائے کہ اولاً بدوین لحاظ کے بھی اپنی اور تمام کائنات کی نفی ایسے آسان ہو جائے اگرچہ نفی اس طور سے منطک نہیں ہوتی لیکن اس شخص کو چاہئے کہ نفی کو مقصود لذاتہ بنا کر شغل نفی کو مستحکم کرے پھر اس مقام تک کہ بعد یا توجہ صفاتی ظاہر ہوگی یا انوار کا مشاہدہ ہو گا دوسرا طریق مطلب یا بل کا راستہ ہے پس جس طریق پر فصل اول میں مذکور ہوا ان نورانی محابوں سے تجاوز کرتا جائے تاکہ سب سے افضل محاب سے جو نسبت بزرگی سے نامزد ہے ناکز ہو اگرچہ اس طریق کی نسبت کو مہتاب کے نور کے ساتھ ہو چھپلا ہوا ہو تشبیہ دیتے ہیں۔ لیکن فی الحقیقت بزرنگ ہے ایک گونہ رنگ جو معلوم ہوتا ہے اس میں غور کرتے ہی بے معلوم ہو جاتا ہے کوئی رنگ خیال میں نہیں گزرتا اور جب اس محاب اخیر سے بھی تجاوز واقع ہو جائیگا تو ذات بخت کا وصول جو غنیمت ہے ہو کر رہے ہے تحقیق ہو جائیگا۔

دوسری ہدایت فوائد متفرقہ کے بیان میں

اور یہ ہدایت دو افادہ پر مشتمل ہے

پہلا افادہ - آسمانوں کے حالات کے انکشاف اور ملاقات ارواح اور ملائکہ اور بہشت و دوزخ کی سیر اور اس مقام کے متعلقہ اطلاع اور اس جگہ کے مکانوں کے دریافت اور لوح محفوظ سے کسی امر کے انکشاف کے لئے یا حق یا قیوم کا ذکر کیا جاتا ہے یا حق کو ذکر کیا جائے سینہ کے درمیان سے لب تک لائے اور اپنی روح کو اس کے نیچے پیوستہ کر دے اور پھر لفظ یا قیوم کو سینہ سے نکالے اور چونکہ اس لفظ مبارک کا تلفظ پہلے لفظ کے تلفظ کے متصل واقع ہوتا ہے اس لئے ضرورتاً دونوں مبارک اسموں کا اثر دوسرے لفظ کا تلفظ کرتے وقت قوت پکڑ جاتا ہے پس لفظ اخیر کے تلفظ کے ہمراہ دونوں لفظ مبارک کی استغاثت سے باطن نور کہ یہ اسم مقدس روح کے نیچے ہو جائے اور روح دونوں اسموں کے درمیان رہے روح کو عرض کے اوپر پہنچائے اور اس جگہ پہنچ کر توقف کر کے دود و سیر کرے اور سیر و دور میں اختیار ہے خواہ عرض کے اوپر سیر کرے یا اس کے نیچے اور آسمانی واضح میں سیر کرے یا

یہی واقعہ میں جیسے کہ مفسر یا اور اکن متبرکہ اور پھر مرصہ کے بعد جب اس عالم کی بہداری اور
 برداری چاہئے انہیں دونوں امور کی امداد سے اوپر سے نیچے کو انتقال کرے یا مٹی کے ذکر خیالی
 کے ساتھ اس جگہ سے انتقال کرنے کی تیاری کرے اور یا قیوم کی ہمراہی سے تدریجاً اپنے مکان
 تک پہنچے اور نزول میں آسمانوں کو جدا جدا ملحوظ رکھے۔

دوسرا قاعدہ - کشف قبور کے لئے ذکر سُبُوْح قُدُّوْسُ رَبِّ الْمُنْكَرِ وَالْمُنْكَرِ مُمْرِ
 رہے اس کا طریق اس طرح ہے کہ پہلے اسم یعنی سُبُوْح کے ساتھ ناف سے داغ تک یعنی لطیف
 افس کے مقام تک پہنچے اور دوسرے اسم یعنی قُدُّوْسُ کے ساتھ وہاں سے عرش مجید کے اوپر
 اندر میرے اسم کے ساتھ اس جگہ سے انتقال کر کے ضرب کے نور پرول میں آئے اور دل
 کے دروازہ فوقانی سے داخل ہو کر دروازہ تحتانی سے باہر نکل کر قبر کی طرف متوجہ ہو اور
 اگر ایک بار میں مدعا حاصل نہ ہو تو تنگ دل نہ ہو اور اس تکرار میں حضور اور توجہ اور
 اتہام اور زاری سے کوشش کرے اور فضل الہی سے بخت امید رکھے کہ کشف مطلوب حاصل
 ہو جائیگا اور اس کشف قبور کو ناواقف لوگ قرب الہی کا سبب جانتے ہیں اور حقیقت
 میں یہ دوری کا موجب ہے۔

تیسری فصل اشغال طریقہ نقشبندیہ کے بیان میں

اور یہ ایک فصل ایک تہید اور دو ہدایت پر مشتمل ہے

تہید - لطائف شفق کا نہ جو انسان کے اندر ہیں ان کے مضاف کو معلوم کرنا چاہئے لطیف
 قلب یا مٹی پستان کے نیچے ہے اور لطیف روح داہنے پستان کے نیچے اور لطیف سر دو نوٹ کے
 درمیان وسط سینہ میں اور مقام لطیف نفس میں ناف ہے۔ اور لطیف خلق کا مقام پیشانی
 ہے جہاں سر کے بال غم ہو کر پیشانی شروع ہوتی ہے اور بعد کے سبب سے اسی جگہ نشان
 پڑتا ہے اور لطیف خلق نالو کے مقام میں سر کی اگلی جانب میں واقع ہے جس جگہ بچوں کے سر
 میں جنبش اور حرکت محسوس ہوتی ہے۔

اہل ہدایت اقسام ذکر کے بیان میں اور اس ذکر کے بیان میں جو طریقہ نقشبندیہ میں ملتا ہے
 اور یہ ہدایت جارا قادوں پر مشتمل ہے

پہلا افادہ۔ چھوٹے لطیفوں کو اسی ترتیب پر جو تہذیب میں مذکور ہوئی ہے بخوبی
 ذکر بنانا چاہئے اس حیثیت سے کہ خود ان کے ذکر پر آگاہ اور مطلع ہوا اور تفتیش کرنے والا میں
 نے اپنے لطیفہ میں ذکر کو جاری کیا ہوا ہے پوری محنت کے ساتھ طالب کے لطیفہ میں اس
 ذکر کو الفا کرے اور دماغ اور انجمن کے وسیلہ سے محض فضل الہی سے مدد چاہئے اور وقت محنت
 کے ساتھ توجہ کرے اور توجہ کا ادنیٰ اثر ہے کہ جنبش ظاہر ہو جائے از قبیل جنبش فیض نہ اس
 معنی کہ کہ پانچ رکھنے سے معلوم ہو بلکہ اس معنی کہ صرف اشکات کرنے سے معلوم ہو جائے بلکہ
 ترقی کرنے کے اور کاموں کے اشتغال کے وقت انسان کو اپنی طرف توجہ کرے اور ایسا نہ چھوڑے
 کہ اس سے بالکل غفلت کرے پس اس حرکت کو نام پاک الہی کے مقارن اور ہمراہ جانے اور اس
 طرح سمجھ کر اس حرکت کے ساتھ اللہ اللہ کہتا ہے اور اس نام مقدس کے شگاہ کے ساتھ
 حضور اور انس پیدا کرے پس ان لطائف کے اذکار کی جہاں جہاں اولت اور مشق کر کے کیا گیا
 سب سے ذکر کرے یہاں تک کہ ان سب کا ذکر ان واحد میں معلوم ہوا کرے اور اس ذکر لطائف
 کو اچھی طرح پختہ کرے اور در سوخ کا ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ جس وقت چاہے اس شغل میں مشغول
 ہو سکے مرتبہ تفتیش کرنے والا اگر اس کا اور دنیا وہ کہنا فرمائے تو اس کے حکم کی تعمیل کرے اور
 لطائف مستحکمانہ میں سے ہر ایک کے لئے ایک جدا گانہ لازم ہے جو ان بزرگواروں کی کتابوں
 اور رسالوں میں مفصل مذکور ہے اور لطائف کا ذکر کثرت سے کر کے ہر لطیفہ کو اپنے فہم سے منور
 کرے اور اگرچہ نورانی کہنا لطائف کا بہتر اور خوب تر ہے لیکن راہ سلوک میں طول مسافت
 ہمیدہ کرتا ہے اور اس راستہ کا طول چنداں ضروری نہیں جب انسان بحجب نورانیت میں
 پہنچتا ہے خود بخود آوارہ لطائف کا محاسبہ کر لیتا ہے اور عزاولت اور مشق کے بعد ہر لطیفہ کو
 اپنے فہم سے بلکہ جس فہم سے چاہے رنگین کر سکتا ہے اور اذکار لطائف کے وقت میں من
 یہی مطلب بڑی کوشش اور محنت سے مشکل سراپا نام پذیر ہو سکتا ہے اور بعد ازاں جب
 نورانیت کے مقام میں بغیر کوشش اور محنت کے حاصل ہو سکتا ہے۔ پس ابتدا میں لطائف
 کے اپنے انوار کے ایمان سے رنگین کرنے میں کوشش کرنا ایسا ہے جیسے سکندر نامہ کے
 مضامین کی تقریریں کرنا یا خواں کو تعلیم کرنا پس مناسب اس طرح ہے کہ ادنیٰ مراتب

بقدر ضرورت استعمال کریں۔ اور وقت کو تنصیف میں آں سمجھ کر بہت جلدی ان مراتب سے گزر جائیں۔ اور بلند مقامات میں مطابق استعداد اور درجہ کے توقف کریں۔

دوسرا قاعدہ۔ بعد از ان جنس نفس کے ساتھ نفی و اثبات کرے اس کا طریق یہ ہے کہ دوزخ اور عذاب ہو کر روئے قبلہ بیٹھے اور اپنا دم بند کر کے زبان تالو سے لگا کر دُعا کو لطیف نفس سے کہیں۔ اور لطیف سر پہ قدر سے توقف کر کے پھر لطیف نفی پر بھی تھوڑا سا وقف کرتا ہو لطیف اخفی تک پہنچے غرض کہ ایک خیالی حرکت نفس سے اخفی تک کرے اور اس حرکت کی امتداد کے درمیان مقام لطیف سر اور اخفی میں لحاظ کو بالاسطلاح متوجہ کر کے ان کے امتیاز کے لئے قرار کرے اور اللہ کو لطیف اخفی سے کہیں پھر لطیف روح کی طرف متوجہ ہو کر اَللّٰہُ کُوْ لَطِیْفٌ قَلْب میں ضرب کرے اور ان خیالی حرکتوں میں کوئی ظاہری جنبش اعضا میں سے کسی عضو پر حق ہو کر اور سر اور لب اور زبانی پر بھی بالکل نہ واقع ہو اور اس ذکر کو طبعاً بعد مطلق عمل میں لائے ایک بار ذکر کر کے اپنے دم کو چھوڑ دے پھر اطمینان اور دم کے ٹھہر جانے کے بعد دوسری بار کرے اور جب جنس نفس کی برداشت زیادہ ہو جائے ذکر کے حدود میں بھی زیادتی کرتا جائے اور زیادتی کا ادنیٰ مرتبہ اکیس بار ہے جب اکیس بار تک پہنچ جائیگا اور اس کی خوب مزا اولت اور مشق کر لے گا اور ایک ایک نشست میں سینکڑوں دفعہ ایک نوبت پہنچائے گا۔ اس وقت البتہ اس کے لطائف میں گہری اور مفاتیح پیدا ہو جائے گی اور اس ذکر سے ایسا معلوم کریگا کہ گویا ایک گھوڑا ہوا شعلہ ہے کہ اس کے تمام لطائف کو اٹھا کر کے خط آتشین کی طرح متہم ہو گیا ہے۔

تیسرا قاعدہ۔ نفی و اثبات کی خوب مشق کرنے کے بعد سلطان اللہ ذکر کو عمل میں لائے اور اس کا بیان یہ ہے کہ جو جزو انسان کی ہے اس کے لئے ایک وحدت ثابت ہے اور ہر ایک تعین کی مخالفت کے لئے اس کا جدا گانہ نام مقرر ہے سو اے نام کل کے پس وہ جزو بھی ایک وجہ ہے تمام اہزار انسانی پر مشتمل ہے جاہراں اس کے لئے ایک زبان بھی مقرر ہے اور جو جب ارشاد حضرت حق تبارک و تعالیٰ کے کُفْرَانِ تَنْ شَوْقِ الْاَیْسِیْجِ مُحَمَّدٌ وَ لٰکِنْ لَا تَنْقُصُوْنَ

اس کا نام کل پر نہیں گزرتا نہ ان کی تسبیح و تہلیل کرتی ہے مع انکہ محضائے ممکنہ تمام کی تسبیح و تہلیل نہیں کرتے۔

شاید یہ وہ تمام اجزاء اور ذکر الہی کرتے ہیں۔ لیکن انسان کی سمجھ میں نہیں آتا۔ پس حقیقت
 سلطان الذکر کی یہ ہے کہ اپنے تمام اجزاء کے ذکر کو ایک قسم کے ادراک سے دریافت کرے
 اور اس پر پوری نگاہی اور بخوبی اطلاع حاصل کرے اس کا طریقہ یہ ہے کہ اپنے بدن کی ہر جگہ
 بالعموم و اشمول لطائف مشتشگانہ کی طرح سمجھے اس لئے کہ بالکل ظاہر ہے کہ لوگوں کی فطری لطائف
 کے مقامات اور باقی بدن بالکل مساوی ہیں جب لطائف کے مقامات سے ذکر کو پہچان لیا اور
 اس کی کیفیت پر اطلاع پائی اسی طرح اپنے تمام بدن کے ساتھ ذکر و تعلقین کرنے والے کو
 چاہئے کہ خود سلطان الذکر کے بطور مذکور طالب پر اتفاق کرے اور اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ
 کبھی تو تمام بدن میں جنبش ظاہر ہو جاتی ہے یہاں تک کہ اس کے ہاتھ پاؤں یا دوسرے اعضا
 بغیر اس کے امداد کے اپنی جگہ سے منتقل ہو جاتے ہیں اور کبھی ریشہ کی طرح حرکت ظاہر ہو جاتی
 ہے اور کبھی رونگٹے مٹھڑے ہو جانے کی حالت ہو جاتی ہے یا چوٹیاں ہی اس کے بدن پر
 چلتے لگتی ہیں اور تمام بدن میں جنبش اور شکی معلوم ہوتی ہے اور کبھی ذاکر کے بدن میں ایسی
 جنبش سرایت کر جاتی ہے کہ سخت گرمی کے وقت اس کو سردی معلوم ہونے لگتی ہے اور اس
 طرح ٹھکا ہو جاتا ہے کہ گویا اس کے تمام بدن سے آلائش کو دور کر دیا ہے جیسے کوئی شخص
 حمام میں کیسہ مالی سے غسل کرے اور ظاہری غسل میں یہ شکی صرف چھڑے پر ہی رہتی ہے اور
 سلطان الذکر میں اندر صاف ہو جاتا ہے اور یہ بھی خارق عادت امور میں سے ہے کہ سخت
 اختلاف کی مانند اس کا تمام بدن قابو میں نہیں رہتا اور یہ بھی ایک محض کرامت ہے سلطان الذکر
 والا تمام بدن اور درودیلو اس و خوار و سنگ و خاشاک سے بے شبہ اور پختہ آواز سے ذکر
 سنتا ہے اور ہم نشینوں کا سن لینا کرامت مذکورہ میں زیادتی ہے اور کبھی سلطان الذکر والے
 کو ایک نور بھی معلوم ہوتا ہے۔ فائدہ یہ کہ وہ شہ کو مرید میں سلطان الذکر وغیرہ سے
 ذکر لطائف کے حصول کے دریافت کرنے کا یہ طریق ہے کہ میرا اپنے آپ کو خالی کرے اس کی
 طرف متوجہ ہو اس وقت جو کچھ اپنے آپ میں معلوم کرے جان لے کہ یہ مرید کے ذکر کا عکس
 ہے اور اس کے شغل کی کیفیت ہے۔

لے ایک بارانی کا نام ہے کہ اس سے ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضاء میں لذت اور کبھی بڑھتی ہے۔

چونکہ انفرادہ - جب سلطان الذکر بقدر مذکور قابو میں آجائے اور اطاعت کے وقت تکلیف کے
 سہا ہی ظاہر ہو جائے تو نفی کا شغل کرے اور مثل نفی کے ساتھ دواشت کے شغل کو جوڑ دے
 اس کے بعد نفی انفی کا شغل کماٹے پس خواہ مخواہ سالک یہ سب تو حسیہ و حذالیٰ فعل جائے گی یا محجب
 و زانیہ ظاہر ہو جائیں گے اور دوسرا امر کا میاں لکھ لیتی ہے پس سالک کو چاہئے کہ جس طرح
 پہلی فصل میں مذکور ہو چکا ہے اس پند سے سے فکری جائے اور اس پند کو طے کرتے ہوئے
 مراقبہ و صمدیت کا شغل کرے تاکہ انجام کار اس پر دے سکے پہنچ جائے جس کا نام نسبت بہر نفی
 ہے اگرچہ اس طرح کی نسبت کو دریا کے اس پانی سے نسبت دیتے ہیں جو خش و غشاہک اور
 ریگ و خاک کی آلودگی سے صاف ہوتا ہے لیکن گہری نظر کے بعد قابلِ تعبیر کوئی چیز معلوم
 نہیں ہوتی اور نسبت بہر نفی کے بعد فراست و بصیرت کی معرفت حاصل ہوتی ہے اور متعارف سلوک
 فہم ہو کر سیر فی الشرائع آتی ہے اور اس سیر کی اشاعت میں بہت عمدہ حالتیں اور عجیب مقامات نظر
 ہوتے ہیں اور جس مرشد کے حضور میں طالب سیر فی الشرائع ترقیاں کر لیا وہی مرشد ہاں کے
 مقامات کی حقیقتوں سے آگاہ کر دے گا۔ فائدہ - اس طریقہ کے نام یعنی خواہر ہمارا اندین
 فقہ ہندی قدس سرہ نے فرمایا ہے - بیہت

اول ما آخسر ہر منتہی ست آخسر واجب تمتا ہی ست

پہ طالب کو چاہئے کہ اسی امر کی تلاش میں رہے جس کو آخسار نے معیوب متانتی کے لفظ سے
 تعبیر کیا ہے اور اس کا اجمالی مطلب یہی ہے کہ طالب اپنے ارادوں اور قصدوں سے اس طرح
 غافل ہو جائے جیسے اس کتاب کی چوتھی فصل میں انشاء اللہ تعالیٰ بیان ہو گا۔

دوسری ہدایت متفرق قائدوں کے بیان میں

اور اس میں دو افادے اور ایک فائدہ ہے

پہلا افادہ - کشف ابواب اور ملائکہ اور ان کے مقامات اور زمین و آسمان اور رحمت و ناری
 اور اور لوح محفوظ پر مطلع ہونے کے لئے دورے کا شغل کرے اور اس کا طریقہ پہلی فصل میں
 مفصل طور پر بیان کیا گیا ہے پس زمین و آسمان اور رحمت و روزخ کے جس مقام کی طرف
 متوجہ ہو اسی شغل کی مدد سے وہاں کی سیر کرے اور اس جگہ کے حالات دریافت کرے وہاں

کے رہنے والوں سے ملاقات کرے اور بعض اوقات ان سے بات چیت بھی کرے جو جانی ہے اور آئندہ یا گلدستہ یا کسی دیکھی یا دینی امر کی صلاح اور مشورہ معلوم ہو جاتی ہے۔
 دوسرا فائدہ - جاننا چاہئے کہ آئندہ واقعات کے کشف کے لئے اس طریقہ کے بزرگوں نے کئی طریقے سکھے ہیں اور سب سے بہتر یہی ہے کہ رات کے تیسرے پہر کو جاگ کر نہایت ہی حضور قلب کے ساتھ کمال آداب اور مستحبات کے ساتھ وضو کر کے اس کے بعد وہ ماثور دعائیں جو گناہوں کے کفارے کے لئے مقرر کی گئی ہیں - یا رگاہ الہی میں پوری مانتی کے ساتھ پڑھے۔ اور اس کے بعد نہایت ہی خضوع اور خشوع اور تلب و تقاب کے اظہار کے ساتھ سارے آداب و مستحبات پورے کر کے صلوٰۃ تسبیح ادا کرے اور تمام زمین میں گناہوں کے کفارے کی دعائیں اور اللہ جل شانہ کی درگاہ پاک میں اپنے گناہوں کے معافی کی التماس کو ملحوظ خاطر رکھے پھر تہ دل سے تمام گناہوں سے توبہ کرے اور اس حد تک التماس کرے کہ اس کے تہ دل میں گناہوں کی معافی اور توبہ کے قبول ہونے کا یقین پیدا ہو جائے پس اشغال طریقت میں سے جس شغل کی مہارت رکھتا ہو اسی میں مشغول ہو جائے اور اس سارے شغل میں اللہ تبارک و تعالیٰ کی درگاہ میں اس مطلوب واقعہ کے کشف کے واسطے اس طرح التماس کرتا رہے کہ اس کی تمام ہمت اسی واقعہ کے انکشاف کی طرف متوجہ ہو جائے اللہ تعالیٰ کی جناب سے ہمت امید ہے کہ اوپر سے الہام کے نازل ہونے سے اس واقعہ کے ظاہر ہو جانے کے باعث انکشاف ہو جائیگا اور دوسووں کے وار د ہونے اور الہام کے نازل ہونے میں یہ فرق ہے کہ الہام ایک ایسا امر ہے جو دل میں نازل ہو کر ٹھہر جاتا ہے اور مضبوط ہو کر بیٹھ جاتا ہے اور دوسواں ٹھہرتا نہیں اور اس کے آنے جانے کا کوئی مقرر طریق نہیں چور اور کسہ یہ کی مانند ایک طرف سے آتا ہے اور دوسری طرف سے بچا جاتا ہے اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی چیز دل کو ایک طرف سے دیا کوئی دے گی ہے اور دوسری دفعہ دوسری طرف سے اور اگر طریق مذکور سے واقعہ کا انکشاف نہ ہو تو چاہئے کہ نہایت التماس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے حضور میں دعا کرے کہ اے اللہ میں بخیر و برکت اور نیکو چیزوں کو جانتا ہے اور تجھے معلوم ہے کہ میں نے اس طریق سے فلاں واقعہ کے

انکشاف کے واسطے کوشش کی ہے اور مقصود حاصل نہیں ہوا پس اپنے بندوں میں سے
 کسی کی زبان پر وہ کلام ہماری کوشش سے میں اپنا مطلب معلوم کروں اس کے بعد اپنے کالوں
 کی آنکھوں کی طرف متوجہ کرے جو لوگوں سے سونے یا جاگنے کی حالت میں صاف ہوتے
 ہیں اور خیال کے طور پر ان کے کلام سے اپنی مراد کا استنباط کرے اگر اس طرح سے بھی انکشاف
 مطلوب حاصل نہ ہوا۔ تو چاہئے کہ اسی وقت یعنی رات کے تیسرے پہر کو انکشاف واقعہ مطلوب
 کی نیت پر دو رکعت نماز پڑھے اور ہر رکعت میں تین دفعہ سورۃ فاتحہ اور تین دفعہ آیت الکرسی
 اور پندرہ دفعہ سورۃ اخلاص پڑھے بعد ازاں سر سجدہ میں رکھ کر نہایت خضوع اور خشوع
 کے ساتھ حصول کشف کی نیت پر ایک سو ایک بار کہے یا خَبِيرُوا خَبِيرُوا کہے پھر دعا کر کے
 سورۃ انشاء اللہ تعالیٰ اشارۃ خواہ سراسر خواب میں اس واقعہ کا حال ظاہر ہو جائیگا
 فائز ہے۔ اشغال مبتدعہ میں سے شغل برزخ بھی ہے جو کہ اکثر متاخرین میں مشہور ہو گیا ہے
 بلکہ بعض بزرگوں کے کلام سے بھی پایا جاتا ہے اور شغل مذکور کی صورت یہ ہے کہ دوسو کوں
 کے دور کرنے اور ارادے جمع ہونے کے لئے پوری تعیین اور تشخیص کے ساتھ شیخ کی صورت
 کو خیال میں حاضر کرتے ہیں اور خود نہایت ادب اور تعظیم اپنی ساری ہمت سے اس صورت
 کی طرف متوجہ ہوتے ہیں گویا بڑے ادب اور تعظیم کے ساتھ شیخ کے روبرو بیٹھتے ہیں اور
 دل کو بالکل اسی کی طرف متوجہ کر لیتے ہیں اور شغل کا حال تصویر کے حال سے معلوم کر سکتے
 ہیں اس لئے کہ تصویر کا بنا نا کبیرہ گناہ ہے اور اس میں دیکھنا خاص کر تعظیم اور توقیر کے ساتھ
 حرام ہے اور حضرت ابراہیم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول قَاهِنٍ ۙ وَالْمُتَأْتِلُ الثَّنِ ۙ اَنْعَمَ
 لِقَاهَا عَاكِفُوْنَ اپنے اطلاق سے اس امر پر دلالت کرتا ہے کہ تصویروں کے سامنے عکوف نہ ہو
 ادب اور تعظیم اور محبت کے ساتھ بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر حضور کو لازم پکڑنا عکوف ہے اور
 اس میں کچھ شک نہیں کہ جو شخص ظاہری صورت کے ساتھ یہ عمل کرے بیشک گنہگار ہے اور اہل
 گنہگار اور راہ حق کے طالب کے عمل میں فرق صرف اتنا ہی ہے کہ اول میں تو ایک کا خدا اس
 جیسا چیز پر زنگین تصویر ہوتی ہے اور ثانی میں چپڑے کے رنگ اور بالوں اور خط و خال
 کیست پوری تصویر صفحہ خیال میں منقوش ہوتی ہے اگرچہ ظاہر میں تو یہ بت پرستی نہیں لیکن

یا جن میں صاف بت پرستی ہے کا غلط صورت تصویر کے دقائق کو خیالی صورت کی مانند بیان نہیں کرتی حالانکہ بے جان ہونے میں دونوں برابر ہیں پس تصویر کی معنی میں کا غلط صورت سے خیالی صورت زیادہ ہے اس لئے کہ دونوں میں صرف اسی بات سے فرق کر سکتے ہیں کہ پہلی صورت میں تو شریعت کے ظاہری انتظام میں غلط آتا ہے اور دوسری صورت میں ظاہری انتظام کو تو کچھ نقصان نہیں پہنچتا لیکن اس کام کے کرنے والے کے نفس میں اس کی تاثیر کے لحاظ سے جو خرابی موجود ہے وہ دوسری صورت میں پہلی صورت سے کہیں بڑھ کر ہے پس اس وجہ سے چاہئے کہ حرام ہو اور اس سے قطع نظر شغل برزخ کا رواج ناقص لوگوں کو پہلی صورت تک پہنچا دیتا ہے اور وہ ظاہری تصویر میں بنا کر جو تعظیلات حرکتیں تصویر والوں کے سامنے کرتے ہیں ان تصویروں کے سامنے بجالاتے ہیں اور صاف بت پرستوں کی صورت میں ہو جاتے ہیں اور صریح حرام کام کی طرف شغل برزخ کے پہنچا دینے میں کچھ شک نہیں پس چاہئے کہ یہ بھی حرام ہو اور شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام میں بت پرستی کی پیش بندی کے لئے مطلقاً تصویر سازی حرام ہو گئی ہے اور دوسری شریعتوں میں شکل کا حال اور مردہ یا زندہ سے غائب کی خصوصیات ملحوظ کرنے کے مانند بعض صحیح اعراض کے لحاظ سے جائز تھی پس جب تصویر سازی میں شمار علیہ السلام نے اس قدر احتیاط فرمائی ہو تو آپ کی اتباع کرنے والوں کو کبھی چاہئے کہ اس احتیاط کے طریقہ کو اختیار کر کے شغل برزخ کو حرام اور بربا جان اور جو شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سیرت کا پورا واقف ہے وہ جانتے گا کہ اگر اس مبارک زمانہ میں اس امر کا استغناء ہوتا تو بیشک اس سے منع فرماتے اور اس کی حرکت ظاہر ہوتی۔

چوتھی فصل محمدی طریقہ کے اصطلاحات سے حل کرنے کی بیانی

اور اس میں ایک تمہید اور ایک مقصد ہے

تمہید۔ چاہنا چاہئے کہ حضرت شیخ عبداللہ اور انہی جیسے طریقہ محمدیہ کے بزرگوں کے نزدیک لطائف کے مقامات اس طرح ہیں کہ لطیفہ قلب کا مقام بائیں پستان کے نیچے ہے اور لطیفہ روح کا مقام لطیفہ قلب کے مقابل دایں پستان کے نیچے اور لطیفہ سر کا مقام

بقدر دو انگشت یا فیستان سے اوپر سینہ کو اٹھائی اور لطیفہ خفی کا مقام اسکا انداز سے دیکھ کر
 اپنے پستان کے اوپر وسط سینہ کو اٹھائی اور لطیفہ خفی کا مقام سینے کے درمیان اور لطیفہ
 نفس کا مقام پیشانی کے آغاز میں جہاں اوروں کے نزدیک لطیفہ خفی کا مقام ہے پہلے چاہئے
 کہ لطائف مذکورہ کو ذکر سے جاری کرے اور ان کو ذکر بنائے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ
 طالب مودب ہو کر نہایت خضوع اور خشوع اور التماس کے ساتھ با وضو اپنے مرشد کے سامنے
 نماز میں ہو کر بیٹھ جائے اور دل کو جمع کر کے خیالات کو دور کرے اور زبان اور باقی سب
 اعضا کو اپنے سے بالکل روک رکھے اور اسم مبارک اللہ کو دل سے کہے اور مرشد کو چاہئے
 کہ تمام خشوع کے ساتھ مرید کی تلقین کی طرف متوجہ ہو جائے اور اپنے لطائف میں ذکر
 کر کے درست ہمت کے ساتھ طائب کے لطائف میں ان کا التماس کرے اور جب لطائف
 ششگانہ کا ذکر معلوم ہو جائے تو سلطان الذکر کے حاصل ہونے کے لئے لطیفہ نفس پر
 ہمت قیام کرنے سے سلطان الذکر حاصل ہو جاتا ہے اور لطائف کے ذکر ہو جانے اور
 سلطان الذکر کے حاصل ہونے کے بعد لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا ذکر ہو کہ نفی اور اثبات
 ہے اس حد تک استعمال کرے کہ غفلت نہ آجائے اور اس ذکر سے اپنے بدن کی
 نفی مقصود ہے لیکن جب تمام عالم کی نفی اس سے زیادہ آسان ہے اور بدن کی
 نفی اس کو بھی دخل ہے لہذا ناچار تمام عالم کی نفی کو اپنے دل پر اٹھیرا لیتا چاہئے
 اور اس کے بعد لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کے ذکر سے اپنے بدن کی نفی کی طرف متوجہ ہونا
 چاہئے اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ لا کو تاف سے کھینچ کر دماغ تک پہنچائے اور چوبیس
 مقاموں سے لا کا گزر ہو اپنی نفی سمجھا جائے اور لَا کو لطیفہ روح تک پہنچائے
 اَللّٰہ کو قلب میں ضرب کرے اور لطیفہ روح کے مقام اور بدن کی اس تمام
 جانب کو لفظ لَا کے ساتھ نفی کر دے اور اَللّٰہ کے لفظ ساتھ لطیفہ قلب کے
 مقام اور باقی تمام بدن کو نفی کرے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے اثبات کا ملاحظہ کرے
 خاص ذکر اور نفی دونوں کو خدائی قوت سے کہائے اور زبان سے ہرگز تلفظ نہ کرے
 خاص ذکر کے بحر راہ شغریہ پر آتے خیالیہ میں نفی کے خالی سے انشاء اللہ تعالیٰ اس

کے بدن کی نفی اس طرح مضبوط اور پختہ ہو جائے گی کہ اپنے تمام وجود بلکہ تمام عالم کی نفی قوت
 خیالیہ میں ہمیشہ قائم رہے گی اور جس وقت نفی کا شغل طالب کے خیال کی تہ میں جم جاتا ہے
 وہ نفی کے معاملے ظاہر ہوئے شروع ہو جاتے ہیں خاص کر دوائے کاشف کا انکشاف کہ شغل
 نفی کے سوا کما حقہ ان کا انکشاف مقصور نہیں اور جس قدر نفی زیادہ کامل ہوگی اسی قدر
 انکشاف زیادہ ہوگا پس مراقبات دوائے پہلے نفی کی تکمیل اور ترقی میں کوشش کرنی چاہیے
 اور بدن کا مطلقاً معلوم نہ کرنا کمال نفی ہے اور نفی کے کمال میں اس چیز کے سوا جو دوائے
 کے انوار کو معلوم کرتی ہے اور کوئی چیز باقی نہیں رہتی اور اس کے بعد نفی النفی اور فنا
 پیش آئے گا اور وہ مددک چیز بھی باقی نہ رہے گی اور غرض غفلت طاری ہو جائے گی اور
 مراقبات دوائے کے ساتھ مزید نفی میں کوشش کرتا رہے جس وقت نفوس محبت کے کمال
 اور اتہا کو پہنچے گا نفی النفی اور فنا الفنا حاصل ہو جائیگی۔ اگرچہ نفی النفی کا شغل اس
 طریقہ کے بزرگوں کے کلام میں صریح طور پر مذکور نہیں لیکن دوائے کاشف اور معاملہ
 کے ظہور اور انوار کے رسوخ کے لئے اس شغل کا بہت ضروری ہے اور اس جیسے اشغال
 کے ان بزرگوں کی تصریح نہ کرنے کا یہ سبب ہے کہ انکی تاثیر کی قوت کے باعث مریدوں
 پہلی اور نفی النفی طاری ہو جاتی تھی۔ پس صرف انکی توجہ ان اشغال سے بے بہرہ واکر دیا
 کرتی تھی لیکن نفی کے حاصل ہونے کے سوا دوائوں کا انکشاف اور ان کے انوار کا رسوخ
 بہت خلل معلوم ہوتا ہے خواہ وہ نفی صرف شیخ کی تاثیر سے حاصل ہو خواہ خود اپنے کمانے
 سے حاصل ہو واللہ اعلم بحقیقۃ الحال مقصد اس طریقہ کے مستعملہ الفاظ کی تفسیر کے بیان میں
 مراقبہ احدث سے دوائے کاشف معلوم ہوتا ہے اور اس کا یہ طریقہ ہے کہ اللہ عزوجل
 کی ذات مقدس کی وحدانیت کا لحاظ کرے اور اس لحاظ کو قلب سے نکال کر اوپر کی
 طرف متوجہ کر کے عرش مجید سے بھی اوپر کو لے جائے یہاں تک کہ اس کا اثر ظاہر ہو جائے
 اور اس کا اثر یہ ہے کہ دل کے اوپر کی جانب سے نورانی اسطوائے کی مانند لمبا سا راقہ
 ظاہر ہو کر عرش مجید تک پہنچتا ہے اور اس نورانی اسطوائے کا شعاع تمام جہاں کو گھیر
 لیتا ہے۔ پس اس نور کا جوہر وہی اسطوائہ ہے جس کی ترشہ دل کے اوپر کی جانب میں

ہے اور اس کا سرعش مجید تک پہنچ کر اس کا شعاع سارے جہان میں پھیل جاتا ہے اور اس نور کا ظاہر ہونا دائرہ امکان کا شروع اور اس نور کا عرش مجید تک پہنچنا نصف دائرے کے حاصل ہونے کی علامت ہے اور اس سے آگے بڑھ جانا اس کے پورا ہونے کی علامت ہے اور صرف اس لیے نور کا ظاہر ہونا امکان کا دائرہ نہیں ہے بلکہ اس طرح کی وسعت اور فراخی جس کا مبداء اور مقصد مقرر اور متنازع نہ ہو وہی دائرے کی حقیقت ہے پس دائرہ اسی وقت ہو گا کہ نور کا شعاع ہر طرف پھیل کر تمام جہان کو گھیر کر عالم امکان سے تجاوز کر جائے اور اس کا کوئی اندازہ اور عدد نہ ہو۔ اور چونکہ یہ دائرہ عالم امکان کو گھیر لیتا ہے اسی واسطے اس کا نام دائرہ امکان رکھا گیا ہے اور سر قلبی کے دائرے میں سے یہ پہلا دائرہ ہے اور دوسرا دائرہ ولایت قلبی کا ہے جسکو ولایت صغریٰ کہتے ہیں اور اس دائرے میں اقریبیت کا مراقبہ کرنا ہوتا ہے اور اس دائرے میں دل کے نیچے کا دروازہ بھی کھل جاتا ہے اور تمام دل انتخاب کی مانند ہو جاتا ہے کیونکہ اس کی ساری طرفوں اور اس کی ہر جگہ سے نور چمکتے ہیں اور جو انوار کے ہر جہت سے پیدا ہوتے ہیں دائرہ اول کی مانند موجودات ممکنہ سے تجاوز کر کے لامکان کی حد تک پہنچ کر غیر متناہی ہو جاتے ہیں اور اصل قلب باقی رہتا ہے اور یہ نہیں کہ قلب بالکل نیست و نابود ہو جائے اور صرف انواری باقی رہ جائیں بلکہ تمام اطراف سے دل مصدق انوار بن جاتا ہے مگر ناظر طور پر قلب نہیں کہی رہتا اور اس دائرے اور پہلے دائرے میں دو طرح کا فرق ہے اول تو یہ ہے کہ پہلے دائرے میں نور کا چشمہ قلب کی فوقانی جانب ہے اور اس دائرے میں تمام قلب انوار کا چشمہ بن جاتا ہے۔ دوم آنکہ پہلے دائرے میں کھینچا ہوا انوار اسی کے دل کے اوپر دانے لیے نور کا شعاع ہے اور اصلی نور تو اتنا ہی ہے کہ ستون کی مانند دل سے اوپر کو گیا ہوا ہے اور باقی دائرہ آفتاب کے شعاع کی طرح اسی ستون سے پیدا ہوا اور اس دائرے میں سارے میں سارے کا سارا دائرہ اصلی نور ہے جو دل سے نکل کر عالم امکان سے متجاوز ہو گیا ہے اور کبھی اس دائرے میں توحید کا بھید کھل جاتا ہے یعنی وہ کھینچا ہوا وجود کہ تمام ممکنات اسی کے ساتھ قائم ہیں اس طرح معلوم ہونے

لکھا ہے کہ تمام ممکنات کے وجود کو ایک ہی جانتے لگتے ہیں اور کثرت کی وجہ سے جو امتیاز
 ہیں سب اس کی آنکھ میں نابود ہو جاتے ہیں اور اس کی بصیرت کی آنکھ اسی پھیلے ہوئے وجود
 پر پڑتی ہے اور اس وقت طلب بالکل فنا ہو کر صرف نور ہی نور باقی رہ جاتا ہے۔ تیسرا
 دائرہ ولایت کبریٰ کا دائرہ ہے اور تین دائرے اور ایک ٹوس اس ولایت کے ضمن میں
 ہیں پہلے دائرے میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی ذات پاک کے معیت کا مراقبہ کرے اور اس
 طرح سے شروع کرے کہ اس کی ذات پاک کو بیچوٹی اور بیچوٹی اور مکان اور جہت سے
 نہایت پاک ہونے کے باوجود اپنے نزدیک اور اپنے ہمراہ جانے اور اپنے آپ کو
 اس سے دور اور غائب نہ جانے بلکہ اپنے کاموں میں اس کو شریک اور شالی سمجھے اور
 معیت کو اقربیت لازم ہے۔ اور اقربیت کو معیت لازم نہیں اس لئے کہ معیت کی واسطے
 قرب کے باوجود اعانت اور مددگاری بھی ضروری ہے جب تک کوئی شخص دوسرے
 کا مددگار نہ ہو اس کو اس کے ساتھ معیت حاصل نہیں ہوتی اگرچہ وہ اقرب ہی ہو اور
 یہاں سے معلوم ہو گیا کہ اس اور سلوک میں اقربیت معیت سے مقدم ہے اور جس شخص نے
 معیت کو اقربیت پر یا ہے پس قرب اور معیت کے ظاہری معنی کو متحد یا متضارب
 جان کر اقربیت کی زیادتی کا لحاظ کر کے اس ترتیب کو اختیار کیا ہے لیکن سلوک میں
 فی الحقیقت اقربیت معیت سے بہت پہلے آتی ہے اسی واسطے اقربیت کا مراقبہ پہلے چاہئے
 اور صرف نزدیک اور ہمراہ ہونا معیت کا معنی نہیں بلکہ اس لفظ سے کاموں میں شالی ہونا
 اور اعانت اور امداد اور ایک رنگ سے رنگین ہونا سمجھا جاتا ہے اور غرض یہ ہے کہ خارجی
 میں ہمراہی کا لفظ اور ہندی میں ساتھی کا لفظ اسی سے خبر دے رہا ہے اور قرآن مجید کی
 آیات میں اس معنی پر مادل گواہ کافی ہیں۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰدِقِیْنَ وَ اِنَّ مَعَ رَبِّکَ
 وَ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰدِقِیْنَ وَ اِنَّ مَعَ رَبِّکَ وَ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الصّٰدِقِیْنَ
 اور استعانت کے موقع پر معیت کے لفظ کو استعمال فرمایا ہے پس ظاہر ہو گیا کہ معیت میں
 لے اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے لے اور بیٹھ میرا پروردگار میرے ساتھ ہے
 حضور یحییٰ و اسماعیل کا لفظ لے بیٹھ اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے۔


اعانت غرض کا ہے اور اقربیت اعانت کے سوا تحقق ہوتی ہے پس اقربیت کا مراقبہ معیت
 کے مراقبہ سے اول چاہئے ہر حال میں اسی طرح سے مراقبہ کرتا ہوا اس مرتبہ کو پہنچ جائے کہ حق
 سبحانہ و تعالیٰ کی معیت کا لحاظ طالب علم کے ذہن میں پختہ ہو جائے اور کمال رسوخ کی یہ
 معیت ہے کہ تنہائی میں اپنے آپ کو تنہا نہ جانے مثلاً اگر فرض کیا جائے کہ تنہائی میں اس
 کو کوئی گناہ پیش آئے تو جس طرح لوگوں کے سامنے یہاں تک شرمندہ ہوتا ہے کہ اُسے
 گناہ کی طاقت نہیں رہتی اور اس کے اعضا و رگنہ کی طرف پلٹنے سے خود بخود رک جاتے
 ہیں اور سست ہو جاتے ہیں اسی طرح اللہ جل شانہ کے قرب اور معیت کے لحاظ کا اثر
 اس میں ظاہر ہوتا ہے اور دوسرے کے سامنے گناہ کے قصد سے جو رکاوٹ پیش آئے
 اور اس دوسرے شخص کے حال کے موافق کمائی اور نقصان میں درجے منتقل ہو جاتا
 ہے مثلاً بازاری کا آتش آدھی پیش آوے اور انسان کو گناہ کرنے سے روکے یا باپ یا
 استاد یا مرشد یا طاقتور عادل انتقام لینے والا بادشاہ آجائے اور اس کی وجہ سے
 رکاوٹ پیش آوے پس ہر شخص جانتا ہے کہ پہلی اور دوسری صورت میں فرق ہو گا بلکہ
 باپ سے اور طرح کی رکاوٹ ہو گی اور استاد سے اور طرح کی یعنی ہذا القیاس پس اللہ تعالیٰ سے
 کس قدر شرم چاہئے اور وہ عیالات اور کمالات کو جامع ہے اور مخلوقات کے وصفوں کو اس
 کی وصفوں سے ہرگز کچھ نسبت نہیں اگر باپ کی عنایت سے شرمندہ ہوتا ہے تو اس کی عنایت
 کا کچھ ٹھکانا نہیں اور اگر استاد یا مرشد کی تعظیم گناہ کرنے سے روکتی ہے تو اس کی تعظیم کا
 القیاس کرنا چاہئے اور اگر بادشاہ کی پیہمت گناہ سے مانع ہوتی ہے پس یہ بادشاہ عادل
 مطلق کی پیہمت کو سمجھ سکتے ہیں کہ اس ظاہری بادشاہ سے اس کو کیا نسبت ہے و علم ہذا القیاس
 اگر جھگڑا اور میدان ہو تو اپنے آپ کو تھانہ جانے اور اگر عبادت کی غفلت میں ہو تو اپنے
 محبوب اور مطلوب کو اپنی آنکھوں کے سامنے بلکہ تمام چیزوں سے زیادہ قرب سمجھ کر ہر اس
 نسبت والفت ہی معلوم کرے اور وحشت اور بیگانگی کا کچھ اثر معلوم نہ کرے جب یہ آثار
 محترق ہوں تو معیت کے معنوں کے حصول کا شکر ادا کرے اور یہ معیت اس وقت طلب کی جائے
 کی حالت ہو گی کہ اس دائرے کا فرد دونوں مذکورہ دائروں کی نسبت منقطع میں بہت ہی زیادہ

اس کے ہمراہ ہو اور اصلیت یہ ہے کہ مختلف رنگوں والے نور ذات پاک کا حجاب بھی ان کے
 طے کرنا ضروری ہے پس شغل کے کمال اور اس کی خوبی اور دائروں کی تفاوت اور ان کے
 کی اور گاہ میں قرب اور عزت کے موافق یہ حجاب طے ہوتے ہیں۔ ایک دائرے میں کم اور دور
 میں زیادہ یہاں تک کہ ذات محبت کے اور اک تک پہنچ جاتا ہے دوسرے دائروں میں محبت
 وغیرہ کے ساتھ اقربیت کے لحاظ کی مانند دائرے کے آثار کا ہر دور جس کے آثار پہلے
 بیان کے بموجب واضح ہو جاتے ہیں اس دائرے میں اکمال نہیں گوان آثار کا حاصل ہونا
 نہایت ہی عجیب اور مرغوب کمال ہے لیکن اس ولایت کا معنی جو سلوک کا مقصود ہے انوار
 و دائرے کے انکشاف کے سوا حاصل نہیں ہو سکتا اور دائرے کی حقیقت اپنے کمال تک نہیں
 پہنچتی پس دائرے کی تکمیل دونوں چیزوں سے ہے اول انوار کا انکشاف دوم قرب و معیت و محبت
 وغیرہ آثار کا حاصل ہونا اور ہر دائرہ کا صاحب اپنی عزت اور سعی کے موافق کامیاب ہو سکتا
 ہے لیکن نچلے دائرے والا بلند دائرے والے کی طرح اپنے مطلوب پر فائز نہیں ہو سکتا
 مثلاً اگرچہ صاحب دائرہ قلبی اپنے کسی مطلب کو پہنچتا ہے لیکن جس طرح دائرہ محبت والا کامیاب
 ہوتا ہے دائرہ قلبی والا کامیاب نہ ہو گا اس کے بعد یحییٰ و یحییٰ و یحییٰ یعنی ذات پاک کے
 ساتھ اپنی محبت اور اپنے ساتھ اس کی محبت کا مراقبہ ہے اور اس موقع پر اڑھائی دائرے
 ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ محبت کے تین مرتبے ہیں اول ابتدائی مرتبہ جو آدمیوں کے درمیان
 دوستی اور آشنائی کے جا بجا ہے ابتدائی محبت میں محب اپنے فائدے اور محبوب کی رضا
 اور خوشنودی دونوں باتوں کا لحاظ کرتا ہے اور اپنی اور محبوب کی جانب کی پاس خاطر
 نہیں چھوڑتا اور یہ پہلا دائرہ ہے اور جب محبت نے ترقی کی اور محب کی جگہ عیبت اور
 فناء ہونے لگی پہلا دائرہ ختم اور دوسرا دائرہ شروع ہو گیا اور اس دائرے میں اپنے آپ
 بلکہ تمام مخلوقات پر جانب حق کی توجہ پیدا ہو جائے گی لیکن اس ترقی سے وہ عقلی علیٰ ترشح
 مراد نہیں کہ نفع و نقصان کا موازنہ کر کے اور کچھ کو ترجیح دینا بلکہ وہ ترجیح مراد ہے کہ اس
 کے تہو دل سے فوارے کی مانند جوش مارے گا ہے اور جب نیستی اور فنا علیٰ مرتبہ پہنچے گی اور جب
 نہ وہ نہ دوست رکھتا ہے اور نہ اسے دوست رکھتے ہیں

کی جانب سے کوئی نشان نہ رہا تو دوسرا حائرہ ختم ہوا اور قوس شروع ہوئی اور اس کا نام ہے
 قوس اس واسطے ہے کہ نصف ثانی یعنی نیچ کی جانب وہاں بالکل نہیں ہے جب تک قوس
 کی ابتدا ہے جانب کا خیال منسیا منسیا ہو جائے گا پھر قوس محبت پوری ہو جائے گی اور
 اسی میں فنا الفنا کا مقام حاصل ہوتا ہے بعد ازاں باہم انگاہن کا مراقبہ ہے اس کی تفصیل
 یہ ہے کہ ظاہر اور باطن اللہ تعالیٰ کے دو نام ہیں اور نام کے بے شمار مظہر ہیں۔ اور ہر نام کا
 مصدر ات اس کی پاک ذات میں موجود ہے جس قدر معنی زیادہ دقیق ہو گا مظاہر کی شناخت
 زیادہ کمال کو پہنچے گی اور اس کی پاک ذات میں مصدر اتوں کا اتنا زہر بہتر اور زیادہ کامل
 ہو گا اور تمام جہان اور اجسام اور وہ افعال اور احکام جو کوینا اور تشریح میں ظاہر ہوئے
 ہیں اس ظاہر کے مظہر ہیں اور جو کارخانے اس کی رازقیت سے متعلق ہیں اسی کے ظاہر میں سے
 ایک مظہر ہیں اور اس طرح کتاب کے تازل کرنے اور رسالوں کے بھیجے وغیرہ کے جو کارخانے
 ہدایت کی نشان سے متعلق ہیں دوسرا مظہر ہیں اور ایسا ہی انھیں سے لیکر سر دوسرائی تک
 لوگوں کو گمراہ کرنے کے کارخانے۔ اور اسی طرح وہ اور مظہر بھی ثواب اور عذاب بہشت
 اور دوزخ وغیرہ کہ پہلے دونوں مظہروں پر مرتب ہوتے ہیں یا بجمہ اسم ظاہر کے مظاہرہ
 کا ملاحظہ کر کے ان بے شمار عوالم ظہور کی جہت سے اس مبارک اسم کے منسیا اس کی پاک ذات
 کا ملاحظہ کرے۔ اور یہ نہ جانے کہ یہ ملاحظہ ممکن نہیں بلکہ اجمالی طور پر نہایت ہی سہل اور
 آسان ہے اور جب بصیرت کی آنکھ زیادہ تیز ہوگی اس کی تیزی کے موافق تفصیل ملاحظہ
 بھی زیادہ آسان ہو جائے گا اور اسی دقیقہ کے باعث اس معنیہ سُبْحَانَ اللہ عَدَدُ
 خَلْقِهِ سُبْحَانَ اللہ ذِیْہ عَرْشِہ سُبْحَانَ اللہ مِلَادُہ کَلِمَاتِہ کے ساتھ عارف کی
 تسبیح غیر عارف کے ہر اسم ہر تہ تسبیح کہنے کے برابر بلکہ بہت زیادہ ہو جاتی ہے اس کی
 تفصیل اس طرح ہے کہ جب صیغہ مذکور کے ساتھ تسبیح کہنے والا وسیع المعرفت عارف ہو
 اور اس کا لہذا تمام خلق کو گھیرے اپنے لحاظ مطابق ثواب کا مستحق ہو گا۔ غیر عارف کے
 برخلاف کہ اس کے لحاظ کو کچھ وسعت نہیں یا بجمہ جس طرح چاہئے اس مراقبہ کا شغل کرے
 اور اس مراقبہ کے فیوض کے ہزار دہک بالذات کو لطیفہ نفس ہے اور باقی ملاحظہ

ہیں اس کے فیوض سے کما فیضی فیض حاصل کر لیں گے اس مراقبہ کے آثار ظاہر ہو جائیں گے
 اور منجملہ اس کے آثار ایک اثر فنا کے نفس ہے یعنی نفس اپنے آپ اور اپنے افعال سے
 سے بے خبر ہو جائے گا اور اس کے اخلاق سدھر جائیں گے یعنی اس کی بد عادات و عیوب و عیوب
 سے تبدیل ہو جائیں گی اور اس مراقبہ کے فیوض کے ورود میں نفس کے مستقل ہونے کی وجہ
 ہے کہ عقل اسم ظاہر کے مظاہرہ کا ادراک کر سکتی ہے برخلاف اسم باطن کے اس کے ظاہر
 کے ادراک میں الہام اور کشف کے سوا اور کوئی راستہ نہیں اور چونکہ لطیفہ نفس کا محل یعنی
 عقل اور ادراک کا محل ہے اسی واسطے اس لطیفہ کو اسم ظاہر کے لطیفے کے فیوض کے ساتھ
 زیادہ اختصاص حاصل ہو گیا ہے اور ان آثار کی ترتیب کا یہ سبب ہے کہ اس مراقبہ کی
 وجہ سے تمام حرکات و سکنات اور اسباب اور مسببات کا صدور اللہ تعالیٰ کی پاک ذات کی
 طرف سے اس طرح اس کے دل میں منقش ہو گا کہ کسی ایک تاثیر سے بھی اس کو غفلت نہ ہوگی
 اور امید و خوف اور محبت صرف اسی پاک ذات سے متعلق ہو جائیں گے اور رساک کی نظر
 میں اس کے جبر کا کچھ اعتبار نہ رہے گا اور عزیز کو اسی طرح آنہ سمجھے گا جیسے کتاب کے ہاتھ
 میں قلم ایک آنہ ہے پس علیٰ محبت کریم الطبع کے لئے تو صرف اس پاک ذات کی محبت
 اور الفت کی وجہ سے جو کوئی اس قدر کمالات کے ظہور کا باعث ہے آثار مذکور پر
 کے پورے مشرق ہو جائیں گے اور جو شخص علو بہت اور کرامت طبع میں ادنیٰ مرتبہ ہو
 اس کو بعض آثار محبت کی وجہ سے اور بعض آثار خوف کی وجہ سے حاصل ہوں گے اور بعض
 وَلَا تَوَلَّوْا فُلًا اللہ العزیز نے اپنے مقصود پر کامیاب ہو گا اور یہ دائرہ بھی اسی وقت پورا
 ہو گا جب کہ آثار کے ظاہر ہو نہ سکے سوا الوار میں بھی کما فیضی ترقیاں ظاہر ہوں چھ پہلے
 مفصل طور پر بیان کر دیا ہے اور اگر یہ دائرہ محبت کے دو دائرے سے مقدم ہوتا تو بہت
 بہتر ہوتا اس لئے کہ یہ دائرہ محبت کے دائروں میں بڑی امداد دیتا ہے پس جس نے
 اس امر کا غماز کر لیا ہے کہ یہ دائرہ محبت کے دائروں پر مقدم ہو کہ اسم باطن کی
 کوئی چاہئے اس کا بیان ہے کہ ان ہی ظاہر و باطن کے واسطے ہے جو اللہ تعالیٰ کے اسم
 باطن سے فیض حاصل کر رہا ہے اور اس کی مثال بادشاہت کا انتظام ہے جو کہ نہایت

ظاہر ہے اور اس کا باطن بادشاہ کی عقل اور تدبیر ہے پس پتا چلے کہ اپنی سمجھ کے مطابق
 بدیہی کے مظاہر کو معلوم کر کے ان مظاہر میں اسم الہی باطنی کے اثر کے اعتبار سے اس کے
 سنی کا مراقبہ کرے اور اس ولایت کو ولایت علیا کہتے ہیں اس لئے کہ یہ طاعتی کی ولایت
 ہے اور طاعتی سے وہ فرشتہ مراد ہیں جو امر کی تدبیر کرنے والے اور احکام الہیہ کے اخذ کرنے
 والے ہیں جو حکم نافذ ہوتا ہے پہلے وہ اس کو اخذ کرتے ہیں پھر جہان میں ظاہر اور باطن ہے اور
 وہ تمام عوالم اجسام اور ان ارواح کا باطن ہیں جو اجسام کے مدبر ہیں اسی واسطے ان کے
 اعمال کو اسم الباطن سے تعلق ہے اور جسم انسانی سے اس مراقبہ کے فیض کا سودا آگ اور
 پانی اور ہوا ہے کیونکہ یہ تینوں عنصر انسانی جسم میں باطن ہیں اور ملتی ظاہر ہے اسی حجت سے یہ
 تینوں اسی کے فیض کا مورد ہیں اور صدور آثار میں ان عناصر کا بدل جاتا اس کا اثر ہے کیونکہ
 اصل اپنی حقیقت سے بدلتی نہیں بلکہ اپنی طبیعت کے مقتضی پر رہتی ہے پس اس کی طبیعت
 کا مقتضی اللہ تعالیٰ کی رضا مندی میں ظاہر ہوتا ہے مثلاً آگ کا مشتعل ہونا اور مٹی سے جو
 انسان میں غرور اور تکبر پیدا کرتی ہے اور کبھی دعویٰ خدائی تکبر پہنچا دیتا ہے شیطان کے
 لئے آگ کا مقتضی لعنت کا باعث بنا اور اس کو عظیم اور بڑی خدا کی بارگاہ سے بالکل ناامید
 کر دیا اور جب اس مراقبہ کے فیض سے مستفیض ہوگی احکام الہیہ کی فرمانبرداری میں بلند
 اور اعلیٰ اور ان میں سبقت اور مسابقت کی سبھی اس میں پیدا ہو جائے گی اور انسانی انفاق
 رہا جو کہ مقتضی حرص اور خواہشیں ہیں اور اس کا بدلنا اس طرح سے ہے کہ حرص اور خواہش
 رضیات الہیہ کی طرف مشغول ہو جائے اور دنیوی ترسنت سے منحرف ہو جائے اور انسان میں
 پانی کا اثر شہوت اور آفتاب کی اور تسخّل ہے اور اس کی اصلاح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نظرانیہ
 سے شہوت پر رہنے اور باطن سبحانہ و تعالیٰ کی درگاہ میں گر پڑے اور رب العزت کی عظمت
 کے سامنے ہٹ جائے اور اس سیر میں اسم الباطن کی تعلیمات ظاہر ہوتی ہیں اور یہ سیر بھی اپنے
 آثار کے ظاہر ہونے کے باوجود جب ہی تمام ہو گا کہ جس سیر کے موافق نورانی حجابوں کو
 کھینچا جائے کہ کھینچ لی جاتی رہتی ہے اس سیر میں اور اس نامعنی ظاہر ہے یعنی وہ کھینچ لی جس کا
 مفعول صفت ذات ہے اور ماضی سے یہ عرض ہے کہ یہ نور آسمان و زمین کا نور مستقر و ثابت ہے

اگرچہ اس جمل کے استقرار اور ثبوت میں یہ شمار کا دوت ہے لیکن دائمی سے ظاہری معنی کے سوا
 اور امر اور انہیں اور انبیاء اور مرسلین اور اولوالعزم کے کمالات کا ظاہر ہونا اسی جمل میں ہے
 پس اس سیر کے تین درجے ہیں اول اس لحاظ سے کہ انبیاء علیہم السلام کے کمالات کا مظہر ہیں
 اس طرح سے علوم ہدایت کا ظاہر ہونا کہ ان میں کسی طرح سے غلطی واقع نہ ہو سکے اور انبیاء
 علیہم الصلوٰۃ والسلام میں یہ بات ہمیشہ حتیٰ کہ خواب میں بھی موجود ہوتی ہے کیونکہ ان کا وجود
 باوجود فیض کا منقطع ہوتا ہے اور اگرچہ ان کو خبر نہ ہو لوگوں کو ان کے منافع پہنچتے رہتے ہیں
 پس ان کا وجود چراغ کی مانند ہے کہ اس کی روشنی سے کوئی فائدہ حاصل ہوتے ہیں گو چراغ
 کو خبر نہیں ہوتی۔ پس انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہمیشہ اپنے کام میں ہیں اسی واسطے ان کے
 فیوض تجلی ذاتی دائمی سے متعلق ہیں فرشتوں کے برخلاف کہ وہ ہمیشہ ایک کام میں مشغول نہیں
 رہتے بلکہ حکم اور فرمان پہنچنے کے وقت کام بجالاتے ہیں پھر بے کار اور منتظر اور مستعد رہتے
 ہیں اسی واسطے علامہ کے کمالات کا مظہر تجلی ذاتی دائمی  ہوتی۔ اور وہ الزار تجلیات بھی ہیں
 صل اللہ علیہ وآلہ وسلم کی متابعت کے ثمرات ہیں اس میں حاصل ہوتے ہیں۔ اس سیر کے ثمرات
 کا مورد و ثبوت سے خالص کا عنصر ہے اول یہ کہ استقرار اور ثبات مٹی کی خاصیت ہے اس
 لئے اس سیر کے مناسب ہے۔ دوم یہ کہ اس تجلی میں ظہور کے معنی ہیں۔ کیونکہ اس طرح کہ
 سکے ہیں کہ سارا جہان تجلی ذاتی دائمی ہے اور عالم کا ظہور ظاہر ہے اور عالم کے ظہور
 اس تجلی کا ظہور سمجھ لینا چاہئے اور انسان میں مٹی کا عنصر بھی ظاہر ہے اور انسان میں تواضع
 اور فروتنی کا پیدا ہو جانا مٹی کے عنصر میں اس سیر کے فیوض کے ظہور کا اثر ہے اپنے مالک
 کے سامنے تواضع اور فروتنی کرنا اور اس کے حکم کو قبول کرنے سے سرکشی نہ کرنا اس سے
 مقصود ہے اگرچہ اپنے ملک کے احکام کی بجا آوری میں اس کے دشمن پر ایک قسم کی تجلی پڑاتی
 ہوتی ہے اور تواضع کا یہ معنی ہے کہ وہ اس تواضع کا عنصر ہے کیونکہ تسفل میں مطلقاً اپنی جگہ
 تواضع ہر وقت میں ایک جدید امر ہے جو پیش آتا ہے تسفل کے برخلاف کیونکہ ایک
 ایسا امر ہے جو ہمیشہ ساتھ لگا رہتا ہے کبھی جدا نہیں ہوتا اور جس طرح پہلے بیان ہو چکا

ہے ان آثار کے ظہور کا اختیار کرنا چاہیے اس لئے کہ کبھی عقلمند انسان صفات
 خفائیہ میں سے کسی ایک صفت کے تصور کو اس کا حصول سمجھنے لگ جاتا ہے اور جو کچھ
 کہ ایک فلسفی حکیم اور کامل عارف کے درمیان جاری ہوتی ہے اس امر کے بیان کرنے
 کے لئے ایک پوری مثال ہے منقول ہے کہ ایک فلسفی حکیم اور ایک کامل کی آپس میں
 ملاقات ہوئی ملاقات کے بعد ایک شخص عابد عارف سے حکیم کا حال پوچھا عارف
 نے فرمایا کہ اس میں اخلاق نہیں اور یہ بات کسی نے حکیم کو پہنچائی حکیم نے اخلاق کے
 توضیح میں ایک سنہری اور عمدہ کتاب تالیف کر کے عارف کی خدمت میں بھیج دی -
 عارف نے فرمایا کہ میں نے تو کہا ہے کہ اس میں اخلاق نہیں یہ نہیں کہا کہ وہ اخلاق جانتا
 نہیں - پس اس نے جان لیا کہ اخلاق کا علم اور حیز ہے اور اس کا حاصل ہونا اور حیز اور
 کبھی عبادت کی وجہ سے اور کبھی نفسانی دھوکے سے اور کبھی شیطانی مکر سے کمالات
 کا تصور ان کے حاصل ہونے سے مشتبہ ہو جاتا ہے اور انسان جہل مرکب کی لا علاج
 بیماری میں رہتا ہے اور یہ بے نصیبی کی صریح علامت ہے اور حصول وہی معتبر ہے
 جو تہ دل سے جوش مارتا ہے وہ نہیں جو زور کے ساتھ اپنے اوپر باندھ لیا جائے اور
 اس سیر کے پورا کرنے کے واسطے جس طرح کسی بار مذکور ہو چکا ہے انوار کا تبدل ضروری
 ہے اور اس تبدل کے سیر کا دوسرا درجہ منشا کمالات رسالت ہے رسولوں کے خصائص کو
 سمجھ کر اس کے منشا کی طرف انتقال کرے اور منشا ہونے کی وجہ سے حضرت ذات کا
 مراقبہ کرے مخلوقات اور اللہ تعالیٰ کے درمیان وساطت اور اپنی گمراہی کے ظہور سے
 رسالت اور نبوت میں اختیار ہو سکتا ہے اور واضح اور واعظ ہونا اور جنتوں اور دوزخوں
 کے بیان کرنے میں بہت کوشش کرنا اور معجزات کا قیام کرنا اور مناظرہ اور محامدہ اور مقابلہ
 کرنا انبیاء کے برخلاف رسولوں کو لازم ہے کیونکہ انبیاء کو مقابلہ کرنا لازم نہیں - اور اگر
 کسی میں رسول کا قول مستبر ہے اور اس کی دیر ظاہر ہے کہ معتبر اور سچے اپنی کو جب کسی
 قوم کی طرف بھیجتے ہیں اس قوم کی فرما بیرواری کرنے یا نہ کرنے میں اس کی بات مقبول
 ہوتی ہے اور کمالات اور العزم کا منشا ہونے کے لحاظ سے مراقبہ کرنا اس تبدل کی سیر کا

تیسرا درجہ ہے کفار کے ہلاک کرنے اور مومنوں کی اصلاح کے بارے میں قوی ہمت
 کی بجا آہی کے ساتھ باقی رسولوں سے الوالعزم کا امتیاز ہو سکتا ہے جس کفار کے ہلاک
 کرنے میں رسولوں میں سے الوالعزم کی قوی ہمت کو بڑا بھاری دخل ہے رسول تو صرف
 امت کا حال ظاہر کرتے ہیں اور کفار کے ہلاک کرنے میں اللہ تعالیٰ کے قہر پر ایمان دے
 کے لئے اعضاء انسان کے جا بجا نہیں ہوتے اور الوالعزم ملائکہ کی مانند عضو کے قائم مقام
 ہوتے ہیں اور عضو کے قائم مقام ہونے کی تین صورتیں ہو سکتی ہیں اول آنکھ فرشتے اور
 الوالعزم رسول و ساطت میں برابر ہوں دوم آنکھ فرشتے مستقل ہوں اور رسول تابع
 سوم اس کے برعکس یعنی رسول مستقل ہوں اور فرشتے تابع اور تیسری صورت ایک بڑا درجہ
 ہے جو جناب خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ مختص ہے اور اس کا ظہور جیسا کہ
 چاہئے بدر کے دن ہوا اور صحابہ میں سے حاضرین بدر رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کو خاتم
 المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی میت کی طفیل اس خاصیت سے بڑا حصہ ملا ہے بالجملہ
 انبیاء میں سے رسولوں کا امتیاز اور رسولوں میں سے الوالعزم کا امتیاز اس سیر کے مراجعہ
 اور اس کے آثار حاصل ہونے کے واسطے ضروری امر ہے اور آثار کے حاصل ہونے میں
 کلام کا وہ خاصہ جو ہر مقام کی سیر کے منتہا تک پہنچنے کی دلیل ہو یہ ہے کہ اس موقع پر تین
 امور کا ہونا ضروری ہے۔ اول افراد کا بدلنا جو مکرر مکرر مذکور ہوا دوم صفات کا بدلنا
 چنانچہ یہ بھی بیان کیا جا چکا ہے اور تازہ یہ ہے کہ جس صفت اور شان میں مراقبہ کیا جائے
 اسی صفت اور شان میں سے کسی حصہ حاصل ہونا بھی تبدیل صفات میں سے ہے پس کمالات
 نبوت کا نشا ہونے کے لحاظ سے جو شخص ذات کا مراقبہ کر لگا اس کو نبوت کے معانی میں سے
 کسی معنی پر ضرور کامیاب کر دیتے اس کا ادنیٰ درجہ نیک خواہ میں اپنی انسانی طرح دوسرے
 درجہ میں رسالت کا معنی اس پر فائز ہو گا اور غفلوں اور جاہلوں اور سرکشوں کے سمجھانے
 اور بڑھانے اور مناظرے کا اس کو ابھام کیا جائے گا اور تیسرے درجہ سے نافرمانوں
 اور سرکشوں کے ہلاک کرنے اور مطیعوں اور فضلوں کے انعام اور اکرام کے بارے میں اس
 کو قوی ہمت بخشیں گے اور اس مدعا کو عام طور پر اس طرح جاننا چاہئے کہ اسکا اپنی میں

ہے جس اسم کا مراقبہ کریگا اسی سے کچھ پائے گا۔ جو شخص اس کی رزاقیت کا مراقبہ کریگا اور اس مراقبہ کو کمال تک پہنچائے گا رزاقیت کی کچھ شان اس میں جلوہ گر ہو جائے گی اس کریم مطلق کی بے نہایت مہربانی اس کا باعث ہے کہ گناہ کی عادت ہے کہ جو شخص مثلاً کھانا کھانے کے وقت اللہ کے سامنے جائے اور طبع کی آنکھ اس پر لگائے البتہ اس کو ایک لقمہ دیں گے اور اسی مثال سے اس کلام کے مقصود تک پہنچ سکتے ہیں یعنی جو شخص مثلاً اسم محمدی کا مراقبہ کریگا گویا اس کی شان احیا کے سامنے جا کھڑا ہوا ہے پس حق سبحانہ و تعالیٰ کے کرم کا مقتضایہ ہے کہ شان احیا سے کچھ اثر اس شخص کو بخشے۔ یوم اللہ جل شانہ کی خاص عنایت اس کا بیان اس طرح ہے کہ جب خاص بندہ خدا تعالیٰ کے کسی کام کو بخوبی سے سرانجام دیتا ہے تو چیز کا مستحق ہو جاتا ہے ایک ثواب دوسرا انعام۔ ثواب اگرچہ بے حساب ہو لیکن مزدوری کی جابجا اور اس کام کا نتیجہ اور اس کے مناسب ہے اور انعام خلعت فاخرہ کے قائم مقام ہے۔ زمانے مولا جس کا سبب ہے جب انسان اس سے کامیاب ہوتا ہے کما حقہ دونوں کا امتیاز کر لیتا ہے مستجاب الدعوات ہونا اور ملاز اس میں عزت پانا انعام کی مثال ہے اور وہ انعام ایسی چیز ہوتا ہے جو ہر کام میں کارآمد ہوتا ہے بہشت میں اللہ تعالیٰ کا دیدار انعام ہے۔ اور جو روح تصور و غلمان اجرت اور مزدوری ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ لَکَ ذِیْنِ احْسَنُوا الْحُسْنٰی وَ زَیَادَةٌ اور روایت صحیحہ کے بموجب زیادتی سے دیدار خداوندی مراد ہے اور انسان کی ہیئت مجموعی ان اخیر کے دو درجوں کے فیض کا مورد ہے اس فیض کے مورد میں کسی عنصر اور لطیفہ کو خصوصیت نہیں۔ اور اس کا سبب یہ ہے کہ جامعیت کے لحاظ سے رسولوں اور اولوالعزم کے کمالات کا فتنہ ذات پاک ہے اور انسان کی تمام اجزاء کی اصلاح ان کمالات کے صاحبوں کا اصلی مقصود ہے اسی لئے ان دونوں درجوں کے فیض کا عمل و روح مجموعی ہیئت ہوتی ہے پھر حقیقت کعبہ کے ظہور کے اعتبار سے حضرت ذات کا مراقبہ کیا جاتا ہے حضرت ذات کا تمام مخلوق کے واسطے سمجھنا کہ کعبہ کی حقیقت ہے اور یہ بات بالکل ظاہر ہے اور عقانیت کی وجہ سے معظم ہونا اس مراقبہ کا اثر ہے اہل حق اس

سیرِ دالے کی بہت تعظیم کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور خوشنودی کا باعث بناتے ہیں اسی واسطے بعض اصحابہؓ کے خیال میں گزرا تھا کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سجدہ کرنا چاہیے اور حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم علی نبینا وعلیہ تمام ملائکہ کے مسجود اور قبلہ بنے اور حضرت یوسف علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کو ان کے بزرگوں یعنی والدین اور بڑے بھائیوں نے سجدہ کیا پھر حضرت ذاتِ بے حقیقت قرآنی کے ظاہر ہونے کے اعتبار سے اس کا مراقبہ کیا جاتا ہے اور اس کی بیچونی کی وسعت کا مبداء اس کا انتشار ہے پہلے وسعت بیچونی کا تصور کرنا چاہیے اور اس کا طریق یہ ہے کہ ظہور افعال کے اعتبار یا کسی طرز سے ذاتِ پاک کی وسعت کو ذہن نشین کریں لیکن ظہور افعال کے اعتبار سے اس طرح کا ذکر کریں کہ ہر حرکت کے پیچھے جو جہانوں میں ہوتی ہے حقیقت میں محرک وہی ہے پس اگرچہ بیچونی کا پایاؤں ہلتا ہے تو اس کے ہلنے سے ہلتا ہے اور اگر فلک الافلاک گردش کرتا ہے تو اسی کے حرکت دینے سے گردش کرتا ہے اور اگر ہم اس کی تحریک کا طریق اور سبیل دریافت کرنا چاہیں تو بیچون اور بیچگون کہنے اور کینس کنڈلہ ہفتی کے پڑھ دینے کے سوا کوئی امر معلوم نہیں ہوتا پس جس طرح کہ اس کے افعال میں ایسی وسعت ہے کہ اس نے تمام جہان کو گھیرا ہوا ہے اس طرح اس کی بیچونی اور بیچگونی کو بھی سمجھنا چاہیے اور یہ بیان اس کی بیچونی کی یہ نسبت بہت مختصر ہے پھر کلامِ بیچون کی وسعت کو بھی چاہنا چاہیے اس لحاظ سے کہ کلام ہر چیز کو بیان کرتی ہے اس میں اس قدر وسعت ہے کہ معدومات اور موجودات سب اس میں سما جاتے ہیں اور اس وجہ سے کہ خواص فکری عندہ کا اثر اس میں پایا جاتا ہے اس کو بیچون کہہ سکتے ہیں اور حقائقِ عالم پر مشتمل ہونے اور ہمین ہونے کے باعث قرآن شریف میں بے نہایت لمبی چوڑی وسعت ہے انسانی علم کو اس کے منتہی تک پہنچنا محال ہے اور چونکہ انہی حقیقت کا ظہور اسی سے ہے اس لئے بیچون ہے اور اس کی بیچونی کی ایک بات یہ بھی ہے کہ عرب کے مستعمل حروف اور کلمات سے اس کے مرکب ہونے کے باوجود اس جیسے ایک جملہ کی ترکیب غیر خدا سے نہیں ہو سکتی اور اس کا باعث یہ ہے کہ اس کلام کی ترکیب میں بیچون ذات نے ایسا بیچون امر امانت رکھا ہے کہ ہزاروں فصیح و بلیغ اس کی کہنے کو پہنچ نہیں سکتے اور انسان جو کہ خاص

صفت کلام کا مظہر ہے اور آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام بھی اسی صفت کی وجہ سے تمام
 عالم کے معزز ہوئے جب غیر خدا اس جیسے ایک جملہ کی ترکیب سے عاجز ہو گیا تو اس کے
 لیے اس کا سرانجام ہرگز نہ ہو سکے گا پھر قرآن مجید کی مبدیّت کو معلوم کرنا چاہیے اور
 اگرچہ قرآن مجید غایات اور نہایات پر مشتمل ہے لیکن قرآن مجید کے سوا معرفت کے شروع
 کی کوئی سبیل نہیں مثلاً بخشی گری اور وزارت اور مارت اور ان کے سوا بادشاہی کے
 تمام عہدوں کا مبداء تو کرسی ہے پس یہی تو کرسی وزارت ہوتی ہے اور یہی تو کرسی خدمتکار
 ہوتی ہے اسی طرح قرآن مجید میں وسعت بچون کی ابتدا بھی ہے اور انتہا بھی اسی واسطے
 مبداء ہونے کے لائق ہے۔ جب تینوں باتیں فرض نشین ہوئیں تو وسعت بچونی کے مبداء
 کا معنی ہو کہ حقیقت قرآنی کا منشاء ہے سمجھ میں آگیا پس وسعت بچونی کے لحاظ سے جو کہ
 حقیقت قرآنی کا منشاء ہے مراقبہ ذات کا شغل کرے اور اپنے آپ میں آثار کے ظاہر ہونے
 اور آثار کے بدلنے کو معلوم کر کے کمال وسعت بچون کا طالب ہونا چاہیے اور اس سیر کے
 آثار میں سے وہ صفائی اور نزاہت ہے جو اس سر میں پہنچنے والا اپنے آپ میں پاتا ہے اور
 وہ بچون اور کمال وسعت بچونی کے مناسب صفائی طرح طرح کی نیاز اور قسم قسم کی تعظیم کی
 حقیقت کا منشاء کہ نماز ان سب کو جمع کرنے والی ہے کمال مذکور کی طرف اشارہ کرتی ہے
 حقیقت قرآن کی منشا ہونے کے لحاظ سے مراقبہ کرنے کے بعد حقیقت صلوٰۃ کا منشا ہونے
 کے لحاظ سے مراقبہ کرے اور مراقبہ کرنے والی کی نہایت صفائی اور پاکیزگی اس کا اثر ہے
 پس بول اور پاخانہ کی مانند ظاہری نجاستوں کے ساتھ عین آلودہ ہونے کے وقت اپنے آپ
 میں صفائی اور ستھرائی معلوم کرتا ہے اس کے بعد ارکان نماز میں مسجودیت مقیدہ سے
 تعلق نظر محض معبودیت کا مراقبہ ہے اور اس کی تصویر یہ ہے کہ مثلاً اس لحاظ سے نماز
 کا ارکان مسجودیت مقیدہ ہے کہ بچے منعم اور آپ کے حاکم نے ہم پر فرض کی ہے اور اس
 لحاظ سے کہ اس کی ذات اس تعظیم کی مستحق ہے معبودیت محض ہے اور اپنی وہ عظمت اور بزرگی
 اس کا اثر ہے جو بے وجہ اور بے سبب اپنے آپ میں پائے گا یہ عظمت اس عظمت کے برخلاف
 ہے جو حقیقت کعبہ کے مقام میں معلوم کی تھی اور اس کے بعد حقیقت ابراہیمی کا منشا ہونے کے

محافظ سے ذات کا مراقبہ کیا جاتا ہے اور اس میں مجمل بات یہ ہے کہ اپنے کمال کے لحاظ سے کمال کو اپنے ساتھ اُنس ہوتا ہے اور اس کا بیان اس طرح پر ہے کہ صاحب کمال کو کبھی کبھی وحشت میں وحشت پیش آتی ہے اور وہ کمال جب اپنے کمال کا ملاحظہ کرتا ہے بجز اس امر کے کہ عجب پیدا ہوا ہے آپ میں ایک مونس اور رفیق گمان کرتا ہے اور اپنے ساتھ اس طرح مالو ہوتا ہے کہ حضرت خلی سبجائے کو اپنے ساتھ اُنس ہے اور کمال ابراہیمی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے منہ یعنی حضرت ذات کی اپنی ذات کے ساتھ اُنس کا ملاحظہ کر کے مراقبہ کر کے اور جب یہ مراقبہ اپنے کمال کو پہنچے گا اس مراقبہ والے میں دوستی کا اثر ہو جائے گا اور جو دوسرا اہم کریمان کئے گئے ہیں ہر جگہ جاننے چاہئیں اس کے بعد حقیقت موصو یہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا غفلت ہونے کے لحاظ سے حضرت ذات کا مراقبہ ہے اور وہ ذات کی محبت ہے اور محبت کو ہر کوئی جانتا ہے مراقبہ محبت ابتدا میں تو اس لحاظ سے ہوتا ہے کہ سالک خدا تعالیٰ کا عجب بن جاتا ہے اور خدا تعالیٰ اس سالک کا محب ہوتا ہے اور اس سیر میں ذات کے ساتھ ذات کے مہمیت کا مراقبہ ہے اور حقیقت موصو یہ بھی ہے اور جانتا چاہئے کہ غفلت سے وہ علاقہ مراد ہے جو دو شخصوں کے درمیان ہوتا ہے اور محبت ایک طرف سے ہوتی ہے لیکن غفلت سے زیادہ قوی ہوتی ہے پس غفلت اس آشنائی کے جا بجا ہے کہ دونوں آشناؤں میں سے ایک کو دوسرے پر پورا بھروسہ ہوتا ہے اور ہر ایک کی عزت اور وجاہت دوسرے کے دل میں پختہ ہوتی ہے اور بادشاہوں کی یہ نسبت وزیروں اور امیروں کی مانند غفلت عمدہ کاموں کے واسطے بننے کا جو ہوتی ہے اور محبت کے تین مرتبے ہیں پہلا مرتبہ یہ ہے کہ صرف محبت ہو اور محبوبیت تک نہ پہنچے اور عزت اور وجاہت کے لحاظ سے یہ محبت غفلت کے مرتبہ سے کم ہے اور قرب اور حضور کی جھلکی کے لحاظ سے زیادہ ہے جس طرح جو خواص نہایت خیر خواہ اور خدمتگاری میں دل سونپ جاتا ہے امیر کو یہ کہ نسبت اس کا قرب زیادہ ہو گا دوسری وہ محبت جو محبت کے اعلیٰ درجہ پہنچ کر محبوبیت کا سرمد تک پہنچ جائے لیکن محبوبیت تک نہ پہنچے اگر اس مقام سے جو محبت کا غفلت ہے اس کے بڑھ کر محبوبیت تک پہنچ گیا تو یہ محبت فی الجملہ غفلت بھی ہے تیسری وہ محبت جو محبت تک پہنچ جائے یہ بیشک غفلت سے بہت بلند ہے اور جس طرح کہ ابھی آئے گا حقیقت

محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا منشا ہے چونکہ اس جگہ مراتب ولایت کا بیان ہو رہا ہے اور ولایت کا مدار قرب اور دعام حضور پر ہے اور یہ بات محبت میں غفلت سے زیادہ ہے اگرچہ کاموں کے سرانجام اور بڑے بڑے کاموں کا واسطہ ہونے میں غفلت زیادہ ہے اسکا واسطہ اس سلسلہ کے بند گواروں نے محبت کو غفلت کے نیچے رکھا ہے اگر محبت کے مقدم ہو چکی یہ دہر نہ ہو تو دراصل حقیقت الہیہ حقیقت موسویہ سے افضل ہے اس کے بعد اس لی ہوئی محبت اور محبوبیت کے لحاظ سے حضرت ذات کاملہ کا رہتا ہے جو حقیقت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کا منشا ہے اس کے بعد محبت کی طاوٹ کے سوا محض محبوبیت کے لحاظ سے حضرت ذات کاملہ رہتا ہے جو حقیقت احمدیہ ہے اس کے بعد صرف حب کاملہ ہے جس کو محبوب یا محبوب سے کچھ تعلق نہیں اس کے بعد اس لحاظ سے لا تعین کاملہ کہاجاتا ہے کہ اس کی پاک ذات کا ایسا مرتبہ ہے کہ سب تعبیریں اس سے نیچے ہیں کوئی تعبیر اور بیان اس کو نہیں پہنچتا۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِحَقِيقَتِہِ الْحَال۔

تکمیلہ راہ ولایت کے سلوک ثانی کے بیان میں

اور اس میں ایک تہجد اور ایک مقصد ہے

تہجد۔ بے سمجھ طالب جب معرفت ذات کے مقام پہ پہنچتا ہے اور سلوک متعارف کو ختم کر لیتے ہیں تو جتنے میں کہ ہم بھی حضرت علی الاعظم اور حضرت خواجہ بزرگ نائب رسول اللہ حضرت خواجہ معین الدین چشتی اور حضرت قطب الاقطاب جناب حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی اور شیخاۃ الشریعت و طریقت حضرت خواجہ بہا الدین نقشبندی اور حضرت امام بانی قیوم زمانی حضرت شیخ احمد مجدد الف ثانی وغیرہم قدس اللہ اسرارہم اجمعین جیسے بڑے بڑے اولیاء اللہ کے ہم پایہ اور ہم مقام ہو گئے ہیں اور یہ صریح غلطی اور نہایت ہی بُرا عقیدہ ہے اس لئے کہ ان افسانوں اور بطلان بھی اس مقام تک تو پہنچ جاتے ہیں اور جب اس مقام میں ان کی رسائی ہو کر نہ ہے تو کس طرح سے۔ سہ مرتبہ کو خدا تعالیٰ کی قبولیت کی بارگاہ کے بند گواروں اور ان کی ولایت کے ملکوں کے بادشاہوں کے کمال کا نتیجہ سمجھ سکتے ہیں۔ شکر

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَعْلَمُ بِحَقِيقَتِهِ الْحَالِ

سہ مرتبہ کو خدا تعالیٰ کی قبولیت کی بارگاہ کے بند گواروں اور ان کی ولایت کے ملکوں کے کمال کا نتیجہ سمجھ سکتے ہیں۔ شکر

اگرچہ جس طرح سلوک متعارف اس کتاب میں لکھا گیا ہے اہل فذلل اور بطلان کو اس میں رسائی نہیں۔ اس لئے کہ اس کے اکثر اشغال آداب شریعہ اور تعظیم شرع شریف سے ملائے گئے ہیں لیکن اس جگہ آداب شریعہ کے ملانے سے قطع نظر محض ان اشغال کا حال بیان کرنا مقصود ہے پس اصلیت یہ ہے کہ بیشک معرفت ذات تک وصول حاصل ہو گیا لیکن رد اور قبول اس وصول کے سوا دوسری چیز ہے مردودان درگاہ الہی کو اس مقام تک پہنچا دینا اس کے قائم مقام ہے کہ ایک ڈاکو بڑی کوشش کرے یا دشمنی قلعہ میں پہنچ جائے اگر اپنے بڑے فضل سے توبہ نہ کی تو قریب جیکہ بادشاہی غضب میں گرفتار ہو جائے اور سلطانی حکم کے مقابل میں جو بغاوت اور سرکشی اس نے کی ہے اس کے ناکل ہونے کا اثر عدالت سلطانی کے حکمے میں ثابت نہ ہوتا اس بے دین طالب کا یہی حال ہے جو معرفت ذات تک پہنچ گیا ہے۔ ہاں شرع کے پابند طالب کے حق میں یہ ایک بڑی چیز ہے کہ دراصل ترقی اور کمال کا آغاز اسی مقام سے ہوتا ہے اور یہ مرتبہ ابجد خوانی کے جا بجا ہے اور جو مرتبے ابتداء سے یہاں تک ذکر کئے گئے ہیں مطلوب اور مقصود کمال میں گئے نہیں جاسکتے اور اس امر کی حقیقت اس مثال کے ضمن میں جو آئندہ افادے کے ضمن میں ہے انشاء اللہ تعالیٰ اچھی طرح سے واضح ہو جائیگی پس ضرور اللہ تعالیٰ کی مقبولیت کی بارگاہ کے نزدیک اس کے متعارف سلوک کے سوا اور ترقیاں اور مقام ہیں کہ انہی وجہ سے مقبولان حق کے ذمے سے ہو گئے ہیں بلکہ ان کے ممتاز ہونے کے باعث باقی مقبولوں سے انہوں نے امتیاز حاصل کیا ہے پس ان ہی ترقیوں کو ہم سلوک ثانی کہتے ہیں اور وہ فیکہ کی زبان سے ہوا نقاب ان مقامات کے واسطے مقرر ہیں ان کا مشتمل قطب ارشاد ہے جو رحمت الہی کے افاضے کا واسطہ ہوتا ہے جو کچھ پہنچتا ہے اسی کے ذریعے پہنچتا ہے اور اکثر ناواقف جو سلوک اول ثانی میں تمیز نہیں کرتے بلکہ سلوک ثانی سے بالکل بے خبر رہا جانتے ہیں کہ سلوک اول کے تمام ہوتے ہی کمال تمام ہو جاتا ہے اور یہ نہیں جانتے کہ پہلے کی اعتبار اس دوسرے سلوک کی ابتدا ہے جو اعلیٰ مقصود ہے اور کبھی بارگاہ الہی کے بعض مقبول سلوک اعلیٰ میں سیر کرنے کے بغیر ہی سلوک ثانی کے مدارج سے امتیاز اور سرفراز ہو جاتے ہیں۔ اسی کا نمونہ یہ ہے کہ ایک صاحب عقل احد صاحب ہمت شخص کو

یہ بادشاہ کے حضور سے دور ہے بادشاہ ہی احکام پہنچے اور اس نے اس احکام کی بجا آوری میں اس طرح کی کوشش کی کہ تمام رعایا اور سپاہیوں میں تنگ حلائی اور بارگاہ سلطانی کی فدویت کے لقب سے مشہور ہو کر حضور کے مقبروں میں سے بہت سے لوگوں کا محمود بن گیا ایسے شخص کو جس وقت حضور سیر ہو گیا ایسا عزت اور امتیاز سے کامیاب ہو گا کہ سلوک اول کے سالکوں کو اس کا حاصل ہونا مشکل ہے اور بعض اوقات سلوک اول میں ہی سلوک ثانی کے درجے حاصل ہو جاتے ہیں اور ایسا شخص صوفیوں کی اصطلاح میں سلوک اول کا سالک ہے اور سلوک ثانی کے درجوں کے لحاظ سے اس کا حال اس صاحب عقل اور ہمت کی مانند ہے کہ جس کا تصور سامانہ اس سے پہلے بیان ہو چکا ہے اور شریعت کے بموجب نیت کے اخلاص اور طبیعت کی صفائی اس کا باعث ہے کہ سلوک اول کے اشتغال کو محض عبادت اللہ تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کے لئے کرتا ہے جس قدر اس امر میں اس کی نیت نیاں صاف ہو گی سلوک ثانی کے مدارج بہت جلدی حاصل ہوں گے واللہ اعلم بحقیقۃ الحال اور اگرچہ سلوک ثانی میں شرع کا مقصود اور قرآن و حدیث کا بیان کیا ہوا ہے لیکن سلوک اول کے علم ضبط کیا ہوا نہیں لہذا اخلاص کے طور پر لکھا جاتا ہے بعون اللہ تعالیٰ وحسن توفیق۔

مقصدِ راہِ ولایت کے دوسرے سلوک کے بیان میں

جاننا چاہیے کہ ولایت کے رستے میں دو سلوک مرتب ہیں پہلا تو ضبط اور رابط کے ساتھ تدوین کیا ہوا ہے اور دوسرا منضبط نہیں باوجود آنکہ اس سلوک کا منتہی اصلی مقصود ہے ہمیشہ اہل ولایت یہ سلوک کرتے رہے ہیں اور اس کو سیر فی اللہ کہتے ہیں اور سلوک ثانی کے عدم انضباط کی وجہ سے اکثر اوقات نادانقوں پر دونوں مشتبہ ہو جاتے ہیں اور ہر ایک کو دوسرے سے ممتاز اور جدا نہیں جانتے لہذا ہر ایک کی تفصیلی تمثیل سن لینی چاہیے تاکہ آپس میں جدا ہو جائیں اور واضح ہو جائے کہ مقصود اصلی سلوک ثانی پر موقوف ہے پس مقصود کی مثال ہے کہ رعایا میں سے ایک شخص ہے جس کا وطن دارالافتاء سے دور ہے بادشاہی مرتبوں کے شوق اس کے دل میں جاگزیں ہو گئے ہیں اور اپنی کامیابی کے رستے بادشاہ کے حضور میں منہرجان کر حضور بادشاہی میں پہنچنے کے واسطے کوشش کر رہا ہے

اور اپنے اصل مقصود کو اپنے دل ہی میں پوشیدہ رکھ کر بادشاہ کے دربار میں حاضر ہونے ہی کو اپنے
 اصل مقصود بتلاتا ہے اور بادشاہی حضور میں پہنچنے سے پہلے اپنے اصل مقصود کو چھپائے رکھتا ہے
 اور یا تو اس وجہ سے کہ اس کے اظہار میں کسی فسادوں کے واقع ہونے کا اندیشہ ہے یا
 اس واسطے کہ فی الحال اس کے ظاہر کرنے کا کچھ فائدہ نہیں اس کے اظہار سے خاموش
 رہتا ہے پس منزل مقصود کی طرف پہنچنے کے لئے سفر تدبیر کر لیا اور رفیقان راہ کے حال
 اور منزلوں کے نام کی تحقیق کر کے سیدھا راستہ مقرر کر کے اسباب سفر کو جمع کرے گا اور
 سامان جمع ہو جانے کے بعد اپنے خویش و اقربا سے رخصت ہو کر وطن اور ملک کو چھوڑ
 کر ان کی محبت اپنے دل میں قطع کر کے اور ان سب کو پس پشت ڈال کر رستے کو قطع کرنا
 شروع کر لیا رستے کے اثنا میں دائیں بائیں شہر اور باغ اور نہریں اور دو عجائب چیزیں جو
 کبھی نہ دیکھی تھیں ظاہر ہوں گی سیر و تماشا یا شہر کے باشندوں کا حال دریافت کرنے یا سفر
 کا تجربہ حاصل کرنے یا ان ہی جیسی کسی اور عرض کے واسطے سیدھے رستے سے پھر کر سنان
 کے بڑھ جانے کو اپنے دل میں گوارا کر لیا۔ اور یہ بھی دور نہیں کہ اب سیر و تماشا میں ایسا
 مشغول ہو جائے کہ اپنے مقصود کو بھلا ہی دیکھ لیا یا دریافت کے باوجود بھی منزل
 مقصود تک نہ پہنچے اور اپنی تمام عمر اسی سیر و تماشا میں برباد کر دے اور اتنا تو معلوم ہے
 کہ بڑی تکلیف اور بڑی مدت کے گزرنے کے بعد منزل مقصود تک پہنچے گا اور اگر سیدھے
 رستے سے نہ پھر اور منزل بہ منزل راہ راست کو طے کرتا گیا تو البتہ دار الخلافہ کی علامتیں
 روز بروز ظاہر ہو کر قرب اور مقصود کے حاصل ہونے کی خوشخبری اس کے کانوں میں
 پہنچائیں گے اور جس قدر نزدیک ہو تا گیا فیل خانے اور خستہ خانے اور اصطلیل اور ارجی جیسے
 وہ نشان ہو دار الخلافہ سے مختص ہیں ظاہر ہوتے جائیں گے یہاں تک کہ دار الخلافہ میں پہنچے
 کسی وجہ سے اپنے مقصود کا وصول کر کے مطمئن ہو گیا۔ اور سفر کی تکلیفوں سے آرام کی طرف
 متوجہ ہوا اس کے بعد خاص دیوان میں پہنچ کر اس کو بادشاہی اقبال اور ہندگی کی شان و شوکت
 کے موافق دیکھ کر سلطنت کی حقیقت کا بیان کنندہ معلوم کیا اور من و جہر بادشاہ کے حضور
 سے کہایا ہو گیا پھر بادشاہ کے حضور میں پہنچ کر اپنے ظاہری پہلے مقصود کو پہنچ کر اصلی

دوسرے مطلوب کے حاصل ہونے کے طریق کی تجسس اور تلاش کر لیا پس پہلا مطلوب سلوک
 دل کا منتہی ہے اور دوسرے مطلوب کے حاصل ہونا ایک طریق دوسرا سلوک ہے اور ابتدا
 سے انتہا تک سلوک اول کے ساتھ اس مثال کی تطبیق ظاہر ہے اس واسطے کہ مرشد اور اولیاء
 اللہ قدس اللہ تعالیٰ اسرار جم کے طریقوں میں سے ایک طریق کا تجسس کرنا اور کسی رہبر کے
 پاس پہنچ کر ایک طریقہ معین کرنا رفیقان راہ کے حال کے اور رستوں کے تلاش کرنے اور
 ان میں سے ایک کے مقرر کرنے کے قائم مقام ہے اور اذکار جہریا ہوں یا سری زبان سے ہوں
 یا طائف سے یا سلطان اللہ کر ہو اسباب سفر کے جمع کرنے کے جا بجا ہے اور اپنے توشیح و
 اقارب اور وطن اور ملک کا چھوڑنا شغل نفی کے جا بجا ہے اور دائیں بائیں پھر جانا توحید
 صفاتی کے کشف میں مستغرق ہونے کے قائم مقام ہے۔ اور اکثر اوقات توحید صفاتی کے
 واقعات میں اس طرح مستغرق ہو جاتا ہے کہ ذات بہت تک پہنچنے سے غافل ہو جاتا ہے اور
 بہت دفعہ ایسا اتفاق چمکتا ہے کہ وصول کی یاد دہری کے باوجود بھی ان ہی واقعات میں پھنسا
 رہتا ہے اور ان سے نکلتا نہیں اور اگر نکلا بھی تو دشواری اور دیر سے پہنچتا تو ضروری امر ہے اور
 شخص اپنی بہت کو توحید صفاتی سے ہٹائے رکھتا ہے اور ادھر ادھر پھرنے کے سوا مثل مقصود
 کے سیدھے رستے پر چلا جاتا ہے (وہ جلدی پہنچتا ہے) اور فاروقی کی علامتیں اور نشانیاں ذات
 نفس کے نورانی جہانوں کی مانند ہیں۔ اور وہ حجاب ہزاروں ہیں جن میں سے آخری حجاب نسبت
 بزرگی دیا ان خاص کی مانند ہے چونکہ اللہ جل شانہ کی ذات پاک بچوں اور بچکوں سے اور
 حجاب کو اس پاک ذات کے ساتھ زیادہ اختصاص ہے اس واسطے وہ نہایت لطیف اور
 پاکیزہ ہے لہذا اس کا نام بزرگی مقرر کیا گیا ہے اور جانتا چاہئے کہ نورانی حجاب سب ایک
 دوسرے سے ملے ہوئے نہیں بلکہ دونوں طرف سے ہر ایک کیلئے ایک معین حد ہے کہ اس
 حد تک ہی حجاب کے متعلق ہے بادشاہی مکانات کے دروازوں کے پردوں سے اسکی مثال
 معلوم کر سکتے ہیں مثلاً جو پردہ دیا ان خاص کے رستے میں آئینہ دونوں طرفوں سے اس پر ہے
 اور اگر ایک معین حد ہو گا اور اس پردے کے خادم اور حجاب اسی حد کی نگہبانی کے ذمہ دار
 ہو گا اور آئینوں کو اجازت یا ممانعت کے ساتھ اسی حد سے مطلع کر دیں گے اور آئینوں کے

کو دوسری حد تک اپنی اجازت کے ساتھ پہنچائیں گے تاکہ دیوان خاص کے اندرونی موکل اس
 آنے والے کو اجنبی نہ سمجھیں اور اندر جانے میں اس کے مزاحم نہ ہوں اور دیہات کے جنگل کی
 ادھر ادھر کی حدیں بھی اس کی مثال ہو سکتی ہیں اس طرح نسبت بیرنگی کو دراندہ سمجھنا چاہیے
 اور کبھی موٹی مثال میں اس کی ابتداء دار الخلافہ سے سمجھنی چاہئے اس واسطے کہ بادشاہ کیساتھ
 دار الخلافہ کی خصوصیت بالکل ظاہر ہے پس فائز محض کا مشاہدہ اور وصول نسبت بیرنگی کی
 انتہا ہے سلوک اول پر ابتدا سے انتہا تک مثال تطبیقی یہ ہے۔ لیکن سلوک ثانی کی مثال پس
 وہی شخص جب بادشاہ کے حضور میں پہنچنے کے بعد بادشاہی ملازموں میں شامل ہونے
 تک کوشش کرنی چاہئے تو اس کو لازم ہے کہ ہر کارہ سے لیکر وزیر اعظم تک کے بادشاہی
 دربار کے سب حاضر باشوں کو اپنے آپ سے راضی کر لے تاکہ بادشاہ کے حضور میں حاجت
 کے وقت انکی زبان سے خیر کا کلمہ صادر ہو اور ہر ایک اپنے مرتبے کے موافق کوشش اور سفارش
 کرے اور بادشاہ کی مرضیات میں بہت سرگرم اور چالاک رہے دربار اور سیر اور شکار کی
 آمد رفت اور حضار و باسکالاقات سے مستحق نہ کرے ایسا نہ ہو اس دربار میں کسب و
 دماغ سے داغدار ہو کر نظر اعتبار سے گر کر حضور بادشاہ کے لائق نہ رہے اور یہ بات اس مقام
 سے اس کے نکالنے کا باعث بنے اور اس سے بھی خبردار رہنا چاہیے کہ راضی کرنا مرتبے کے
 موافق متبادات ہوتا ہے جب تک وہ اپنے وطن میں تھابت تو اس کا راضی کرنا صرف یہی کچھ تھا کہ
 چوری اور فتنہ اور بغاوت اور انہی جیسے اور کاموں سے پرہیز کرے۔ اور اگر مال گذار ہو تو
 ہمیشہ حیلہ اور تکرار کے سوا وہ مال ادا کر دیا کرے اور جب اس مقام (حضور) تک پہنچے تب
 اس کا راضی کرنا یہی ہے کہ شامہ حقوق اور آداب اور تعظیلات کی رعایت جس طرح کہ چاہیے
 بجالائے اور اندر اور بیرون اور ہدیوں اور انہی جیسے اور کاموں میں اس مقام کے رہنے والوں
 کی رضا مندی کے لئے بے حساب مالوں کے خرچ کرنے کو خس و خاشاک کے برابر گنے اور
 ان کی رضا مندی کو جان و مال سے بہتر جانے اور حاضر باشی کے بھی کئی مرتبے ہیں مثلاً دار الخلافہ
 کے رہنے والے میں و غیر حاضر ہیں اور قلعہ کے حاضر باش ان سے زیادہ اور دیوان خاص
 کے ملازم ان سے اوپر اور جو لوگ کہ در دیوار کے پیچھے خدمت کے واسطے متعین ہوں

ہیں ان سے زیادہ اور جو لوگ رہبر رہتے ہیں وہ ان سے زیادہ اور جو کہ اپنی نگاہ کو بادشاہ کے چہرے پر لگائے کھڑا ہے اور بالکل دوسری طرف توجہ نہیں کرتا سب سے اعلیٰ ہے ہیں ان مراتب سے اعلیٰ مرتبہ کو اختیار کر کے اس قدر پیشگی کرے کہ بادشاہ کے دل میں اس کی طرف کچھ اگت پیدا ہو اور بادشاہ کے دل میں اس کی قدر اور وقعت جاگیز ہو جائے اور بادشاہ کو معلوم ہو جائے کہ یہ شخص نہایت میرا محب اور مطیع ہے اور اس فدیہ سے اس کو وہاں کار بنائیں جو گا اس لئے کہ جب ہمیشہ وہ اپنی نگاہ کو بادشاہ کی طرف لگائے رکھے اور سب اہل دیار کو اس کی طرف بادشاہ کی توجہ کا حال معلوم ہو گا تو خود اہل دیار اس سے راضی رہیں گے اور اس جگہ اس کے رہنے کو جائز سمجھیں گے پھر اس جگہ کی اقامت سے اطمینان ہو جانے کے بعد اس کو لازم ہے کہ ہمیشہ حاضر رہے کہ بادشاہ کے چہرے کو جس طرح لگاتار ہے غور اور تامل کے ساتھ دیکھتا رہے اور جو واقعات اور خبریں کہ دربار میں ہوا کریں ان کو سن کر ہر خبر خوش اور ناخوش کے بعد بادشاہ کے چہرے کے تغیر کو غور سے معلوم کر کے اوصاف تغیرات کو اچھی طرح یاد رکھے اور ہر تغیر کے بعد بادشاہ کے حضور سے جو حکم یا حکم یا سزا یا صلح و جنگ یا بند و بست کے بارے میں صادر ہو اس کو بھی دریافت کر کے خوش خبریوں سے ذلیل غلام کی ہمت یا بی کی خبر سے لے کر وزیر اعظم کی صحت کی خبر تک ہر خبریوں سے ایک چوپائے کی موت کی خبر سے لے کر وزیر اعظم کی موت کی خبر تک و علیٰ فی القیاس یکساں سہمہ کے گرفتار ہونے سے لے کر ملک اور لشکر والے نو اور دشمن کے گرفتار ہونے تک اور دور دراز کے جنگل میں کسی گنوار کے ٹوٹے جانے سے لیکر خاص قلعہ پر دشمن کی بڑھائی کرنے تک سب چھوٹے بڑے کاموں کو نگاہ رکھے بالکل ان سب کے احاطے کا قصد کرے اور بہت سی ایسی چیزیں بھی ہوتی ہیں کہ ان پر ایک ہی سزا مرتب ہوتی ہے اس واسطے ان چیزوں میں بادشاہ کے چہرے کے تغیر میں کچھ تفاوت نہیں ہوتی پس یہ گمان نہ کرے کہ خبر اور واقعہ میں کوئی علیحدہ تغیر ہو گا بلکہ اگر دوبارہ تغیر اور چہرہ یکساں پائے تو جانے لے کہ دونوں خبریں برابر ہیں انکی جزا اور سزا میں کچھ تفاوت نہیں ہمیشہ اسی عمل پر رہے تاکہ انکی فیات اور فہم کے موافق بادشاہ کی مرضی شناسی کا مادہ اس میں پیدا ہو جائے اور

واقعات اور حادثات میں بادشاہ کی مراد پر مطلع ہو جائے اور یہ واقعیت اس حد تک
چاہیے کہ بادشاہ کے کلام کے اصلی لغوی معنی کے برخلاف اس کی مراد کو اس کے چہرے سے
دریافت کرنے مثلاً کبھی بادشاہ فرماتا ہے کہ اس چوہ کی اچھی طرح خدمت کرنی چاہیے تو
اس کی غرض یہ ہے کہ اس کو پوری پوری سزا دینی چاہیے اور جب مرضی شناسی کا ملکہ حاصل
کرنے کے بعد بافتضای کے کسی کام کو سرانجام دینا چاہیے سے چند گنا زیادہ بادشاہ کی مہربانی
اس کے حق میں جوش زن ہو جائیگی اور اپنی دربار کی کوشش اور سفارش مددگار ہو جائیگی
خواہ مخواہ بادشاہ اس کو کسی عہدے اور منصب سے عزت بخشے گا اور اپنے جس مطلوب کے
لئے اس نے اتنی محنتیں اور مشقتیں اٹھائی تھیں انشاء اللہ تعالیٰ اب اس پر کامیاب ہو
جائیگا اور بعد ازیں اسی خدمت پر رہے گا یہاں تک کہ ترقیاں کرتے کرتے اعلیٰ مرتبے پر پہنچ
جائیگا۔ سلوک دوم کا بھی ایسا ہی حال ہے سلوک کو لازم ہے کہ مشاہدہ کے مرتبے پر پہنچے اور
سلوک اول کے تمام ہونے کے بعد سلوک ثانی کی طرف توجہ کرے مامورات اور منہیات کے
ہر باب میں عزائم شریعت کا اختیار کرنا اس سلوک کے لوازمات سے ہے اسکی توضیح یہ یک
شریعت کی متابعت ایمان کا لازمہ ہے سلوک کے ذمے لازم ہے کہ ہمیشہ شریعت کا تابع رہے
اور شریعت کی اتباع کے ساتھ سلوک اول کو ختم کرے اور سلوک ثانی میں عزائم شریعہ کو جس
طرح کر چاہیے مضبوط پکڑے اور یہ عزیمت کبھی دل سے ہوتی ہے کبھی اعضا سے۔ مثلاً کلام اللہ
شریف کا اتنا ادب کہ اس کو بے وضو ہاتھ نہ لگائے شریعت کا لازم ہے ہر مسلمان کو چاہیے کہ
بے وضو ہاتھ نہ لگائے اور سلوک ثانی کے سالک کے واسطے لازم ہے کہ اس سے زیادہ ادب
کرے خط قرآن شریف کے پکڑنے کے وقت کسی اور کام کی طرف توجہ نہ ہو اور مؤذیانہ طور پر
بیٹھے اور کلام الہی کی عظمت کو حاضر کر کے اس سے قرآن شریف کی عظمت کی طرف اتصال کر کے
اپنی کینگی اور گندگی کا خیال کر کے اس بڑی نعمت کی قدر جانے کہ فیض اللہ تعالیٰ کے فضل سے
ہی ایسی ہندگ اور پاک چیز تھی ایسے عاجز گندے کینے کے ہاتھ آئی ہے ورنہ مجھ میں تو اس نعمت
کی بیانت نہ تھی اور ایسے خیال سے اس کا سینہ خوشی کے مارے لالماں ہو جائیگا۔ اور قرآن
شریف کی نہایت ہندگی اس کے آنکھوں میں ساٹھے آنکھوں میں ہوگی اور ایسی باتیں اگر خود بخود اس

کے ذہن میں آئیں تو بہت بہتر اور اصل مدعا ہے ورنہ ان باتوں کو تکلف سے اپنے ذہن میں لائے
 و علیٰ هذا القیاس ہر سورہ کی عظمت کو سمجھو اور اللہ جل شانہ کی بارگاہ میں ان کے شفیع ہو سکیا و اگر
 اور نماز اور نہ کوۃ اور دوزخ اور جہاد اور باقی شقائق اسلامیہ کی عظمت کا اعتقاد بھی
 اسی طرح کہتے اور مطلقاً شریع شریف اور کعبہ اور انبیاء اور رسولوں کی تعظیم بھی اسی قسم سے ہی
 زکوٰۃ کا ادا کرنا اس کی شرائط کے موافق تو ہر مسلمان پر فرض ہے اور اللہ جل شانہ کی رضا میں
 ان کا خرچ کرنا ایسی عزیمت ہے کہ سلوک ثانی کے سالک کو لازم ہے اور تجرید وغیرہ کی مانند
 تمام نوافل کا اہتمام اسی باب سے ہے اور نہایت کے پرہیز کو بھی دوسرے رنگ سے اپنے
 ذمہ لازم جانے تاکہ اگر باب عزیمت میں سے ہو جائے مثلاً اگر زنا کا دوسرا اسکے دل میں
 گندے تو اس سے اس طرح متشغیر ہو کہ گویا کھانے کے واسطے نہایت اسکے سامنے رکھی گئی
 ہے اور تمام نہایت کو اس پر قیاس کر لیا جائے نیز اس سلوک کے سالک کو چاہئے کہ انبیاء اور
 اور دینا بلکہ تمام مؤمنین کے حقوق اور تعظیم کے ادا کرنے میں نہایت کوشش کرے کہ وہ سب
 اس کے واسطے کوشش اور سفارش کریں اور انبیاء اور اولیاء کی سعی اور سفارش تو نہایت
 ظاہر ہے لیکن ہر مؤمن کی سعی و عافیر ہے پس دعا و خیر کی امید پر جو وہاں کام آنے والی ہے
 ہر مسلمان کی خاطر داری کرے اور شریع شریف کی عزیمتوں کی اتنا ہمتی سب حقوق اور تعظیم
 ادا کر جاتی ہیں جیسے قریب ہی گندہ چکاسہ اور قرآن اور سورتوں اور کعبہ اور نماز اور دوزخ
 وغیرہ سب کو شفاعت کا مرتبہ حاصل ہے پس ان سب کو اپنے آپ سے راضی کرے اور اس
 مقام کی رضا کا مرتبہ پہلے ہی سے واضح ہو گیا ہے اور اس سلوک کا اصل اور مدار و جہاد کا
 مراقبہ ہے اور وجہ اللہ بالقرآن معنی اللہ تعالیٰ کی تاج ہے یعنی بندہ کا لطف اللہ تعالیٰ کا متوجہ
 کہنا اور اس کو اس کے آثار سے دریافت کرنا چاہیے اور اس کے آثار اس آیت کریمہ
 اِنَّمَا تَوَلَّوْا فُجْهَ الْاَلٰہِ کے بموجب ہر جگہ موجود ہیں مثلاً اگر بندہ اپنی آنکھ اور ہاتھ
 سے حال میں خود کرے تو یقیناً ان سے گناہ یہ بڑی نعمت محض اللہ تعالیٰ کی توجہ سے بھلا حاصل
 ہوئی ہے یعنی اللہ عزوجل اس سے حال پر متوجہ ہوا ہے اور اس کی طرف منہ کیا ہے اگر بندہ یہ
 نعمت اس کو حاصل ہو گیا ہے ورنہ یہ عاجز بندہ کسی طرح کبھی اس کا مستحق نہ تھا اور نہ کبھی

خواہش کی نفی اور نہ اسکا اتقا اس کے دل میں پیدا ہوا اتقا اور نہ حق سبحانہ و تعالیٰ کی خدمت میں اس بڑی نعمت کے بخشنے کے واسطے کوئی اس کا سفارش بنا ہے اور نہ اس محض عاجز نے کسی چیز کا وسیلہ کیا ہے پس یہ نعمت عظمیٰ محض اس کے فضل اور رحمت کے باعث ہی حاصل ہوئی ہے و علیٰ ہذا القیاس ہزاروں نعمتیں ہیں اور ہر نعمت کا یہی حال ہے بلکہ دراصل جو چیز کہ جہان میں موجود ہے اگر اچھی طرح اس میں غور کیا جائے تو وہ سب اس بندے کے حق میں عظیم القدر نعمتیں ہیں پس آسمان اور زمینوں سے لیکر خس و خاشاک تک ہر چیز اس کے واسطے نعمت ہے اور اسکو اس کیساتھ خصوصیت ہے باوجودیکہ اسکی استعداد اور کوشش اور خواہش کو اس میں کچھ دخل نہیں پس خدا تعالیٰ کی نعمتوں میں غوص کرے اور علی الدوام اپنے پیش نظر رکھے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت بلا سبب اور بے وجہ اس مرتبہ پر کہ اسکا بیان کرنا دشوار ہے میرے حال پر متوجہ ہے اور تمام لوگ اسی رحمت سے فیضیاب ہو رہے ہیں اور ایسا کوئی نہیں کہ اس میں بہت سی نعمتیں موجود نہ ہوں۔ اور اگر کوئی ایسا آدمی بھی ہو جو کثافت طبع کی وجہ سے ایسی نعمتوں کو اپنے آپ میں لحاظ نہ کر سکے تو اسے چاہئے کہ اپنے بغیر میں دیکھے اور جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ان سب سے اعلیٰ اور رفیع ہیں۔ پس پیدا نش بلکہ مخلوق کے وقت سے آپ کی آخر عمر تک آپ کے حالات کو یاد کرے کہ اس قسم کی بڑی بڑی ان گنت نعمتیں اللہ تعالیٰ کی رحمت کے بے کنار و دریائے بلا و درخواست اور بلا استحقاق اور بلا استدعا کسی کی کوشش اور سفارش کے سوا ہی آجنباب پر کس طرح فائز ہوتی رہیں صرف آپ کے میدا ہونے سے ہی کتنی برکتیں اور عطا تیں آجنباب کے وجود کے ساتھ جوڑی گئیں کہ وہ برکتیں ایک بڑی جماعت کے شامل حال ہوا کرتیں اور آپ سے محبت اور اعتقاد کا باعث بنتیں اور یہ نعمتیں جو چھپکچھ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر فائز ہوا کرتیں دوسری نعمتوں کے ساتھ قیاس کرنے سے ایک سہل امر ہے انکی اس قدر وقعت نہیں با محنتی نفس یہ نعمتیں بھی عظیم القدر ہیں حاصل کلام اس قسم کی بڑی بڑی نعمتوں کا تصور کرے کہ بلا سبب اور بے وجہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی رحمت کا ملہ ذاتیہ سے ہی ہیں چونکہ اللہ تعالیٰ کا منہ بند ہے کسی طرف ہوتا ہے اسی طرح کے انعامات بلا استحقاق و بلا استدعا و دعا پہنچتے رہتے ہیں پس وجہ اللہ کے معنی کا خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے شان و نفس

سے وہ کبھی ایک شان ہے جو بلا سبب اور بے وجہ اور پہلے استحقاق اور استدعا اور تقاضے اور دعا اور شفاعت اور وسیلے کے سوا ہی بڑے بڑے انعاموں کے بخشنے کا تقاضا کرتا ہے اس کی شان کا ملاحظہ وجہ اللہ کا مراقبہ ہے پر وہ عدم سے میدان برستی کی طرف لانا ان سب انعامات کا اصل ہے اور وجہ اللہ کا یہ معنی تمام جودات کو شامل ہے لیکن بعض کے بعض پر فائق اور متجاوز ہونے کی وجہ سے ہر ایک کی نسبت وجہ اللہ کے معنی کے انعامات کی وجہیں علیحدہ ہوتی ہیں اور یہ گمان نہ کریں کہ اس صورت میں اللہ تعالیٰ کے فعل میں عبث لازم آئیگا اور عبث نادانی ہے اور اللہ جل شانہ کی ذات اس سے منزہ اور پاک ہے اس واسطے کہ افعال الہیہ کی حکمتیں اور مصلحتیں اور چیز ہیں اور جس شخص پر انعام ہوتا ہے اس کا استحقاق اور استدعا اور چیز ہے اگرچہ فی الواقع حکمتیں اور مصلحتیں منظور میں ہیں اللہ تعالیٰ کی پیدا کُنش میں ایسی چیزیں ہیں جن کو اس شخص کے ساتھ کچھ خصوصیت نہیں مثلاً داناؤں اور عقلمندوں کے پیدا کرنے میں اس سے حکیم کو کوئی مصلحت اور حکمت ہے اور اگر اس آدمی کے سوا کسی اور کو دانا ہی اور علم عطا فرمادیتا بلکہ یہ مکمل حیوانات ہیں رکھ دیتا تو کوئی آدمی اور کوئی امر اس طرف سے بچہ کر دوسری طرف متوجہ نہ کر سکتا۔ پس یہ اس کی محض رحمتیں اور عنایتیں ہیں کبہر کسی کو بہت سے انعامات سے عزت بخشی ہے اور بہت سی نعمتوں کے ساتھ ہر ایک کی تخصیص فرمائی ہے اور جو شان کہ اس بے غرض رحمت کا مد کا طبع ہے وجہ اللہ کے نام سے نامزد کیا گیا ہے اور تمام ظاہری اور باطنی نعمتیں جو غرض سے خالص ہو کر پہنچ رہی ہیں وجہ اللہ کے آثار میں سے ہیں اور انہی آثار سے وجہ اللہ پہچانا جاتا ہے اور اس کے مقابلہ میں وجہ العبد ہے یعنی بندہ کا اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا اور اس کا بیان یہ ہے کہ ہر مومن بندہ خواہ اپنی ہمت ہو یا علی ہمت کسی چیز کے حاصل کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتا ہو اور ان کے ادا کرنا ہوتا ہے ہمت تو آگ کے ڈر اور پرہیزش کے طبع کے واسطے عبادت کرتا ہے اور علی ہمت اللہ تعالیٰ کے ہاں عزت اور وجاہت کے حاصل ہونے اور برگزیدہ اور منتخب لوگوں کی جماعت میں داخل ہونے اور اعتبار والے خاص ملازموں کے رشتہ میں پردے لانے کے واسطے عبادت کرتا ہے اگرچہ آگ سے نجات اور جنت کے درجوں پر کامیابی مذکورہ عزت کے حاصل ہونے پر یقیناً مترتب ہوتی ہے بلکہ یہ تو اس کے آثار اور توابع سے ہے

لیکن بہت جلد لوگ ان امور کی طرف مائل ہو جاتے ہیں کہ ان کے مدعا کا نتیجہ تو صرف اسی (خاصی) لڑی میں پرویا جاتا ہے پس ضرور ہے ان دو فرقوں میں سے ہر ایک کے دل میں اپنے خالق کے ساتھ پیار اور محبت پیدا ہو جاتی ہے اور روز بروز ترقی کرتی جاتی ہے یہاں تک کہ ہوتے ہوئے بعض بندوں کے حق میں آرزو اور طمع اور خوف کے تمام مراتب محو ہو جاتے ہیں اور اللہ جل شانہ کی محبت اسکے دل میں ایسی مضبوط ہو جاتی ہے کہ اوامر کو بجالاتا ہے اور مراتب قرب میں سے کسی مرتبہ اور جنت کے ثوابوں میں کسی ثواب کے حاصل ہونے کا خیال اسکے دل میں نہیں گزرتا اگرچہ اس پر عزت اور اعتبار کا حصول اسی طرح قطعی اور یقینی ہے جس طرح کہ عزت اور اعتبار کے حاصل ہونے پر ثواب کا حاصل ہونا۔ لیکن اوامر کے ادا کرنے میں عزت اور اعتبار اور ثواب کے حاصل ہونے کی آرزو بالکل نکل جاتی ہے اور ایسے ہی منہیات سے پرہیز کرتا ہے اور صرف اللہ تعالیٰ کے منع کو ملحوظ رکھتا ہے اور اگرچہ ظاہری میں ذلت سے محفوظ رہتا اور مراتب اہل عزت و اعتبار سے نہ گرتا اور عذاب نار سے بچتا اس پر حرج ہوتا ہے لیکن اس بندہ کو اس کا ہرگز خیال نہیں ہوتا محض اللہ تعالیٰ کی رضا اور نارضا اس کو مقصود ہے اور جو تحریر جانتا ہے کہ اللہ عزوجل کے اوامر کی بجا آوری میں اسکی رضا ہے تو اس رضا کو اپنے حق میں قرب اور عزت اور ثواب جنت کے درجات میں ہزاروں مرتبوں سے بہتر جانتا ہے اور جب کسی کام میں اللہ تعالیٰ کی نارضا مندی تصور کرتا ہے تو اس نارضا مندی کو ہزاروں ذلتوں سے بدتر جانتا ہے یعنی اہل عزت اور اعتبار کے مرتبوں سے گرجانا اور ذلیلوں کے ذمے میں داخل ہونا بلکہ دوزخ کے ہزاروں عذابوں سے بدتر گمان کرتا ہے جس طرح بلا عرض بندہ کی طرف رحمت الہیہ کا متوجہ ہونا وجہ اللہ سے اسی طرح محض اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے واسطے عزت اور وجاہت اور اعتبار کے مرتبوں میں سے کسی مرتبے کے آرزو کے بدوں اور جنت کے ثواب کے حاصل ہونے اور عذاب دوزخ سے نجات مل جانے کی امید کے بغیر ہی بندہ کا اللہ عزوجل کی طرف متوجہ ہونا وجہ العبد ہے اور بے شک ان آیات وَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ وَوَضَعَكَ عَلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ اَلَّذِي يَخْتَارُ لَكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ وَوَضَعَكَ عَلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ اَلَّذِي يَخْتَارُ لَكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ وَوَضَعَكَ عَلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ

اشارہ ہے اور آخر کی تین آیتوں میں وجہ العبد کی طرف اشارہ ہے اور جب وجہ اللہ کو اپنے آثار اور مقابلی کے ساتھ پہچان لیا تو اس کے مراقبہ کا طریق ہے کہ اپنی نظر کو اسی شان کی طرف متوجہ کرے جو سوائے کسی طرف کے سمت کا مشاہدہ ہے اور پیشہ اپنی نظر کو اس کی طرف لگا کر زبان عالی اور قال سے التجا کرتا رہے کہ جب اس زور بڑی بڑی نفسیں مجھ کو یا میرے غیر کو ہے استحقاق اور طاقت عاقلو نے مرحمت فرمائی ہیں۔ لیکن فوائد نعمت اگرچہ وہ نہایت شاندار اور جبرگ ہے اور میں نہایت نالائق اور عاجز ہوں عطا فرمائے مجھ کو تیرا عام انعام کسی اور پر محفوظ نہیں اور یہ مراقبہ کبھی بلا جہت بھی ہوتا ہے اور کبھی مراقبہ کی یہ طہی تو جہ کے موافق یا فوق تحت کی جہت سے مفید ہو کر متصور ہوتا ہے اور اس مراقبہ کے باعث اللہ تبارک و تعالیٰ کی خاص عنایت اس کے حال کی طرف متوجہ ہوتی ہے اور خاص عنایت کی بھی ایک خاص صورت ہوتی ہے جس طرح کہ حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام اور تمام مخلوق اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے لیکن جب اس جل شانہ کی خاص عنایت حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے پیدا کرنے میں مصروف ہوئی تھی۔ اسکی خاص صورت بھی ظاہر ہوئی اور اللہ تعالیٰ کے قول مخلقت پسندی میں اسی خصوصیت کی طرف اشارہ ہے اور حضرت خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج کے ساتھ اسی طرح کا اختصاص ہے اور حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کے ساتھ کہ بطور پر اللہ تعالیٰ کا کلام کرنا بھی اسی طرح کا اختصاص ہے اور ان ہی خاص عزرات کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کے بزرگ لوگ اس سے راضی ہوتے ہیں اور اس کو اس جگہ سے رہنے سے منع نہیں کرتے اور عزت اور وقار کے ساتھ اس کو جگہ دیتے ہیں پس اس مراقبہ میں شرف شریف کی کمزریوں اور بارگاہ الہی کے برگزیدہ و کوراضی کرنا التزام اختیار کرے اور یہاں وہ بارگاہ کے راضی کرنے اور بادشاہ کے چہرے کے دیکھنے کے قائم مقام ہے لیکن بادشاہ کو اس جہالت کی وجہ سے جو بشریت کا لازمہ ہے کسی کے حال اور انجام کی خبر نہیں ہوتی اس واسطے بادشاہی اور خیانت اور بغاوت کے باعث حاضر باشی اور بادشاہ کی طبیعت کی خوشنودی کے باوجود بھی حاضر باشی کی اجازت کے سوا اس شخص کو کوئی عہدہ نہیں ملتا یہاں تک کہ بہت سارا زمانہ گزرنے سے بعد اسکی جلی خونی کا تجربہ ہو جائے اور اس سے امن حاصل ہو عالم الغیب کے برخلاف کہ اس کا

علم ہر لائق اور تالائق کے ظاہر اور باطن پر محیط ہے اور آدمی کے باطن کی حقیقت اس جگہ ظاہر ہے جو نبی و جہ اللہ کا مراقبہ بندے سے اچھی طرح سرانجام کو پہنچا دے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ کا مقبول ہو گیا پس ایک مقدس نور جو انہی میں ہر ایک مومن بندے کے حصے میں مقدر ہو چکا ہے اس کو مرمت ہو جایا کہ نور عقل کے بجائے ہے اور عقل اسکی راحت اور ایمان اسکا پھل ہے آیت کریمہ رَبَّنَا آتِنَا لَنَا نُورًا نَافِئًا اسی نور کی طرف اشارہ کر رہی ہے پس اس مراقبہ و جہ اللہ کو وہ نور دور سے چمکے ستارے کی مانند نظر آتا ہے اور آہستہ آہستہ نزدیک آتا جاتا ہے حتیٰ کہ ہاتھ میں مجھدہ گاہ پر پہنچ کر سارے بدن میں سرایت کر جاتا ہے اور آنکھوں کے نور کی مانند جو کہ رنگوں اور روشنیوں کو جاننے والا ہے اللہ تعالیٰ کے مرضیات کا دریافت کرنا اس نور کا خاصہ ہے جس طرح کہ شجاعت جنگ کے فیصلے اور سماعت لوگوں کی نفع و ہلاکت کے واسطے پیدا کی گئی ہے یہ نور اللہ تعالیٰ کی رضا معلوم کرنے کیلئے پیدا کیا گیا ہے اور رضا الہی معلوم کر لینا یہ طریق ہے کہ جب کسی کام کا ارادہ کر لیا کسی امر کی طرف توجہ ہو گا تو اس تجل میں جو اسکے کمال کے مقابل ہے ایک ظاہر تغیر پیدا ہو گا اور تغیر بھی اس قسم کا ہو گا کہ اس سے خوشنودی اور ناراضگی سمجھ سکتے ہیں بعض لوگ تو ایسے ہوتے ہیں کہ ابھی معاملہ ان کے دل سے تجاوز نہیں کرتا کہ انکو اسی راہ سے رضا یا نارضا پر مطلع کیا جاتا ہے مثلاً جب وہ کسی معین کام کے کرنے کا ارادہ کرتے ہیں اگر رضا اس سے متعلق ہے تو انکے دل میں خوشی اور انشراح اور اس کام کی طرف زیادہ رغبت پیدا ہو جاتی ہے اور اگر اس کام سے نارضا مندی کو تعلق ہے تو اس کام کے کرنے سے نفرت اور تنگی اور دلگیری انکو لاحق ہو جاتی ہے اور جو لوگ کہ انکا حال انکے دل سے تجاوز کر گیا ہے اور مقامات عالیہ پر پہنچ گئے ہیں پس وہ لوگ اللہ تعالیٰ کی رضا اور نارضا کو اپنے کمال کے مقابل تجل میں تغیرات کے واقع ہونے سے دریافت کر لیتے ہیں اور یہ تغیر جو تبدیلیات میں پیدا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی پاک فات اس سے منزہ ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ جو عام اشیاء کہ اس بچوں و بیگانوں پاک فات سے صادر ہوتے ہیں ان اشیاء میں کچھ تغیر ہوتا چنانکہ اَلَا اَنْ كُنَّا لَكُمْ اَوْفَاً اسکی وصف ہے اسی طرح ان آتوں کی بہ نسبت ایک تغیر نہیں لیکن امور خاصہ کے بہ نسبت اس میں تغیر ہوتا ہے اور اس تغیر اور عدم کی مثال آفتاب

ہے آفتاب ایک ہی وضع سے ایک ہی جگہ پر ہے اور اس کے عام آثار اشیا کی استعداد کی برکت نہایت مختلف ہیں اور یہ اختلاف آفتاب کی ذات یا وضع اور مکان کے اختلاف کا باعث نہیں ہوتا۔ اور قیامت کے دن اس سے خاص اثر مطلوب ہوگا اس واسطے اسکی وضع اور مکان بدل جائیگا اور ان مشرک کے سر کے قریب آپہنچے گا اور ایسا ہی آثار خاصہ کے ظاہر ہونے کیلئے تغیر اور تبدل ہوتا ہے اور یہ تغیر اسکی پاک ذات میں نہیں تعالیٰ شانہ عن ذلک بلکہ اس کے ظہور اور تجلی کی واسطے ایک خاص صورت ہوتی ہے اس صورت میں تغیر ظاہر ہوتا ہے اور یہ تغیر اسکی پاک ذات میں نہیں اور اس کی مثال انسان ہے اس واسطے کہ جس چیز کو لفظ من (ضمیر واحد عظم) سے تعبیر کیا جاتا ہے یہ عھری جسم نہیں اسلئے کہ مرثیکہ بعد جسم موجود ہوتا ہے اور جو احکام کہ انسان پر مرتب ہوتے تھے سب بدل جاتے ہیں پس وہ حقیقت انسانی جسکی طرف لفظ من سے اشارہ کیا جاتا ہے اس عھری جسم کے واسطے سے چھپ گئی ہے اور اس نے اس کے ساتھ ایسا اتحاد اور یگانگت پیدا کر لی ہے کہ حال تو جسم سے ہوتا ہے اور اس حقیقت کی طرف نسبت کیا جاتا ہے مثلاً کہتے ہیں کہ میں زید کے پاس گیا اور اسکے پاس درخت تک بیٹھا رہا اور اسکو ایسا ویسا کیا اور جو بھی کہ انسان مر گیا جسم کے اپنے حال پر باقی رہنے کے باوجود احکام مذکورہ میں سے کوئی حکم اس جسم پر نہیں کر سکتے اس وقت کوئی نہ کہیگا کہ میں زید کے پاس گیا اور اسکے پاس بیٹھا رہا اس بیچون اور چنگون کی پاک ذات بھی اسی طرح ایک صورت اور لباس میں چھپ کر ظاہر ہوتی ہے اتنا فرق ہیکہ حقیقت انسانی ایک ہی جسم میں مقید ہوتی پس دوسرے جسم کے واسطے سے اپنے احکام کو ظاہر نہیں کر سکتی اور حق سبحانہ کسی صورت میں مقید نہیں اپنے اطلاق پر باقی ہے جس صورت میں چاہتا ہے کلام فرماتا ہے اور اسی صورت میں تغیر ہوتا ہے اور اس جگہ سے واضح ہو گیا کہ بندہ کو اپنے خالق کے ساتھ خاص الخاص معاملات پیش آتے ہیں لیکن اس ذات سے بہت دور ہوتے ہیں پس ہر امر میں اس بالکمال آدمی کو اللہ تعالیٰ کی رضا اور نارضا معلوم ہوتی ہے اور یہ وہم نہ کیا جائے کہ شرعی احکام تقاضات اور تبدل ہو جائیں گے اسلئے کہ احکام شریعہ اسی طور پر ہیں کہ شارع علیہ السلام سے ثابت ہوئے ہیں اور یہ رضا اور نارضا مباح امور میں پیش آئیگی مثلاً اس بندہ کو معلوم ہو جائیگا کہ اس کو کھانا کھانا اللہ عزوجل کی رضا مندی کا موجب ہے اور فلاں جگہ میں جانا اگرچہ مباح شرعی

ہو اسکی نارضا مندی کا باعث بنے گا و علیٰ ہذا القیاس ہر امر میں اسکو عجیب قسم کی بصیرت حاصل ہوگی اور یہ دنیا فتنہ کوشش اور اجتہاد سے نہیں بلکہ ظاہری آنکھ سے دیکھنے کے برابر ہے اور جب سالک کو یہ کمال حاصل ہو جاتا ہے وہ مکالمہ کے مرتبہ پر کامیاب ہو جاتا ہے اور اس میں وہ کلمہ حق کلام درمیان میں نہ آئیگی اسلئے کہ اشارات اور اوصاف سے منقطع ہو اور مراد کا سمجھ لینا بھی ایک قسم کا کلام ہی ہے اور کبھی کلام حقیقی بھی ہو جایا کر تازہ اور کلام کے اصل مدلول کے برخلاف مراد اور درہا کو کبھی دریا فتنہ کر لیتا ہے اور جب یہ کمال بندہ اللہ تعالیٰ کی رضا سے مطلع ہو کر اس رضا کے بموجب کسی کام کو سرانجام دیکے اور اس کی کارگزاری قبول پذیر ہوگی اللہ تعالیٰ کی عنایت کثرت کیساتھ اسکے حال پر خوش رن ہوگی اور اس بارگاہ کے بندگوار تو خود بخود اسکے سفارش میں اور کار آمد آدمی کو بیکار چھوڑنا حکمت کے موافق ہے ضرور اسکو کسی خدمت کیساتھ عزت بخشیں گے اور وہ خدمت اسکے حال کے موافق ہوگی پھر اسکو اسی خدمت پر توقف اور استمرار دیکے گا ایک بلند مرتبے سے ترقی کر کے اس مرتبے پر پہنچے گا کہ اس سے اوپر کی مرتبہ نہ ہو لگا اور اہل ولایت ان امور کے پہنچانے پر مامور نہ ہوں جو ان پر منکشف ہوتے ہیں تو انکو اس مقام میں نبوت کا پرتو حاصل ہو جاتا ہے اور اگر انکے پہنچانے پر مامور پہنچائی تو پرتو رسالت پر ترقی کر جاتے ہیں اور اگر اسکے باوجود مقابلیے اور محاسبے کا حکم ہو جائے تو اولوالعزمی کے مرتبہ پر مقرر ہو جاتے ہیں اور بعض اس مقام میں خلیفہ اللہ ہوتے ہیں اور بعض خلیفہ اللہ نہیں ہوتے خلیفہ اللہ وہ ہے جو کو تمام مہموں کے فیصلے کے واسطے نائب کی مانند مقرر کریں اور وہ ایسا نہ ہو جس وہ خلیفہ اللہ نہیں اگرچہ کبھی جو کام کہ خلیفہ اللہ کے ہاتھوں سے سرانجام پاتا ہے دوسرے کے ہاتھ سے بھی کر لیتے ہیں ہاں وہ شخص بلا شک صاحب خدمت ہوتا ہے ظاہری اسکی مثالی یہ ہو کہ بادشاہ کبھی وزارت کا کام اپنے خواص سے لے لیتا ہے ایسے اگرچہ اس خواص نے وزارت کے کام کو سرانجام دیا ہے لیکن وزیر نہیں ہوا اور یہ مقام راہ ولایت کا نہایت ہے کہ بعد از ولایت کے لئے کوئی کئی نہیں والا خدا علم۔

چوتھا باب سلوک راہ نبوت کے طریق کے بیان میں

اور یہ باب چھ اتنا دروں پر مشتمل ہے

پہلا افا ۵۔ طالب راہِ حق پر بلند تہذیب اخلاق و ملکات قلبیہ اور ارادے عبادات شرعیہ کے
 جس طریق پر کہ دوسرے باب میں معلوم ہو چکا۔ پہلے پہل جو چیز لازم اور ضروری ہے مقامِ توبہ میں قدم
 جمانا ہے تفصیل اسکی یہ ہے کہ اولاً اس طریق کے طالب کو چاہئے کہ تمام منہیات شرعیہ کو خواہ قبیل
 اعتقادات سے ہوں خواہ افعال و اقوال خواہ قبیل علق و ملکات سے خواہ عبادات میں افراط
 و تفريط کے قبیل سے ہوں ان سب کو کتاب و سنت سے تنقیح اور تفتیش کرے اگر خود کناہ و
 سنت کا عالم ہے تب تو بات تدنی بنائی ہے ورنہ علماء محدثین سے استفسار کرے بعد ازاں حضرت
 حق کے انعام اور جوارِ مطلق کی تربیت جو اس ذریعہ مقدار کے بارہ میں ارزانی اور مہذول
 ہیں اس کو بار بار ملاحظہ فرماتے اور تصور درست کے ساتھ اپنے ذہن میں خوب مستحکم کرے
 اور اپنی کمال عاجزی اور اس بے نیاز مطلق کی طرف نہایت محتاجی کو اپنی بصر بصیرت سے دیکھنے پر
 کوشش کرے بعد ازاں تنہائی میں بیٹھ کر اپنے دل میں ملاحظہ کرے کہ ایسے منعم حقیقی اور بے نیاز حقیقی
 کی کوشش اور نالہ انھی میر سے جیسے عاجز یہ مقدار کے حق میں جو میر سے پاؤں تک محض عاجز ہی تھا
 ہے کہ قدرت تعالیٰ اور نازیب ہے اور اس حقیقی کو اپنے ذہن میں اس طرح مستحکم کرے کہ اس منعم حقیقی
 کے ناز و انگی کا ایک امر عظیم اور خطرناک ہونا اس کے ذہن میں قوی ہو جائے یہاں تک کہ اگر انکی
 نافرمانی کے واقعہ ہونے کا تصور کرے تو اس کو بدن پر روئے کھڑے ہو جائیں یا اپنے تہ دل سے
 اس ناز و افغان کو راہِ عقاود کرے کہ سب منہیات شرعیہ اسی امر کے موجب ہوتے ہیں جس کے
 تصور سے بدن کے رنگے کھڑے ہو جاتے یا پھر اس امر کو اپنے ذہن میں ایسا مستحکم کرے کہ
 ان منہیات کی قیامت، اس کے عقل اور دل کو گھیرے اور اس کے باطن میں ان منہیات کی نسبت
 ایک خوف عظیم اور ڈر ہی بہاری و شست پیٹھ جائے یہاں تک کہ اپنے آپ سے ان منہیات کے محاصرہ
 ہونے کو تہ دل سے ایسا سمجھ لے جو بچاؤ اور مال اور تہذیب کی طاقت اور بربادی کی بگڑی واقعہ
 ہو جاتا۔ بعد ازاں قرآن مجید اور قرآن مجید کی عظمت کا تصور کرے اور عظیم قلب سے ملاحظہ
 کہ ایک صفت ہے صفات ازلیہ و بنیہ سے جسکو عالم امکان کے ساتھ کسی طرح کی مزاحمت
 نہ ہو (مگر حضرت حق جل و علائے حضور اپنی عنایت (بینات) سے زبان عربی کے لباس میں
 اپنی وسعت اور کمال ذاتی کو نازل فرما کر اپنے اور اپنے بندوں کے درمیان واسطہ

بنایا ہے بلکہ اس بات کے کہ ایک بادشاہ عظیم القدر اپنی دستار لیکر اسکا ایک سراپے ہاتھ میں تھا
 رہے اور اسکی دوسری جانب ایک ایسے فقیر مفلس اور عاجز بے یار کے ہاتھ میں دیدے جو انفاق
 بادشاہان کی ہرگز یافت نہیں رکھتا تھا اور اسے حکم دے کہ جب کبھی تجھے کوئی حاجت پیش آئے
 تو اس دستار کو بلا کر اسکی خدمت سے مجھے اپنی حاجت بتلا دینا کہ فوراً ہم تیری طرف متوجہ ہو کر تیرے
 حال زار پر اپنی عنایت کو مصروف کریں گے۔ پس اگر اس فقیر کے حال میں اچھی طرح تامل کیا جائے
 اور کسی قدر قانونِ ادب سے دوری اختیار کی جائے اور داخلِ خاک بات بھی جائے تو کہہ سکتے ہیں کہ اگر
 ظاہر میں اس فقیر کے ہاتھ میں دستار کا ایک کنارہ ہے لیکن حقیقت میں اسکے ہاتھ میں خود بادشاہ اور
 اس کی سلطنت ہے غرض کہ اس کلام پاک کی عظمت اس کے ذہن میں اس حد تک مستحکم ہو جائے کہ
 جب قرآن مجید کی طرف نظر کرے اور اس کلام پاک کا تعلق مصحف کے ساتھ ملاحظہ کرے تو اسکی
 آنکھ مصحف کی طرف نظر کرنے سے خیر ہو جائے اور اسکا سینہ اس کلام کی عظمت سے پاش پاش
 ہو جائے پھر اگر یہ ملاحظہ کرتا ہو کہ وہ کلام پاک مصحف کے واسطے سے میرے قابل میں ہے جس وقت
 اسکی طرف توجہ کروں بے تکلف زبان پر لا سکتا ہوں اور جو وقت چاہوں جان و مال خرچ کر کے بغیر کو
 ہاتھ لگا سکتا ہوں اور اپنے سینہ پر رکھ سکتا ہوں البتہ اس کو اس ملاحظہ کے سبب سے اپنے حال
 پر نہایت تعجب اور بڑی حیرت آتی ہے جیسے ایک بڑا قیمتی یا قوت ایک بے حیثیت مفلس کے ہاتھ
 لگ جاتا ہے پس اگر اس کو دیکھتا ہے تو اس یا قوت کی درخشانی کی وجہ سے اسکی نظر خیرہ ہوتی ہے
 اور اگر اپنی مجلس اور کمائیگی کا خیال کرے اس امر کا تصور کرنا ہیکہ میں اسکا مالک ہو گیا ہوں تو حیرانی
 اور تعجب کے جنگل میں سرگردان ہو جاتا ہے اور جب اس کلام پاک کی عظمت جیسی چاہیے اسکے ذہن
 میں قرار پذیر ہوگی اور اسی کلام پاک کے سبب سے اس سمجھ بے نیاز کی بارگاہ عالیجاہ میں اپنا درجا
 اچھی طرح سمجھ لیا کہ اب چاہیے کہ گوئی کا عزم نہ کرے اور اسکا غریب یہ ہیکہ یا م متبرک میں سے کوئی دن
 اختیار کر کے قرآن مجید کو اپنے ہمراہ لیکر ایک خالی مکان میں داخل ہو جائے اور بارگاہ رب العالمین
 میں حاضری نہ دے اور اگر اس حاجت بے قیاس ببالہ کے کچھ کہ اسے بارگاہ یا میں ہر طرح سے عاجز
 ہوں اور اگر چہ پرتقا در ہے تو یہ "ہود را نہوت کا ہوا قدم ہے مجھے عنایت فرما اور اس عطا
 میں اپنی عنایات پہنچا بات کو ملاحظہ فرما میری پہنچائی اور ہے استعدادی سے کہ استعداد اور

بات بھی تیرے ہاتھ میں ہے۔ خضر

تو چوں ساقی شوی درہ تنگ خرقہ نامد بقدر مجرب باشد دست آغوش راحلہ

بدان ناماز تسبیح گناہوں کے کفارہ ہونے اور حصول حقیقت توبہ کی نیت سے کمال خضوع اور توجہ سے گھر سے اور نماز کے اکثر ارکان میں اپنے دل کو طلب تکفیر سیئات اور حصول حقیقت توبہ کی طرف متوجہ رکھے بعد ازاں حق سبحانہ و تعالیٰ کے وہی انعامات اور اسکی ناخوشی کی نہایت قہامت اور نہایت شرمیہ سے کمال تغیر ملاحظہ کرے پس اگر حالت مرقومہ الصدر اسکے باطن میں ظاہر ہو جائے اور اسکے ظاہر و باطن کو لے لے اور اسکا تمام خیال اور دل اور وہم اسی حالت میں مستغرق ہو جائے وغیرہ ورنہ اس امر کو دوسرے دن پر حوالہ کر کے واپس آجائے پھر دوسرے دن اسی طرح کرے بلکہ وہی حالت ظاہر ہو جائے بعد ازاں اسی حالت کے اثنا میں کلام مجید کی عظمت اور اپنے اور رب العزت کے درمیان اسکے محکم رابطہ ہو سیکو ملاحظہ کرے اور جبوقت اس کلام پاک کی عظمت اور رب تعالیٰ اور اسکے بندوں کے درمیان اسکے واسطہ ہو سکی عظمت اسکے سینے کو ہلا مال کر دے اور اس کلام پاک کی ملامت کی خوشی اور اجہاج اسکے دماغ کو لبریز کر دے پس اسوقت ایک نظر جو کمال تعظیم اور کمال سادگی میں ہوئی ہو قرآن مجید پر ڈالے اور کہے الہی میں نے اس کلام پاک کو تیرے حضور میں نفع بنایا اور اسے اپنا وسیلہ گردانا اور اس تیرے جل متین کے ساتھ اپنے آپ کو محکم باندھا بعد ازاں عزائم شرمیہ کی پیروی کرنے اور منہیات شرمیہ سے ”یعنی جو اس قسم کے طالب کے حق میں منہیات سے یہی کوئی ایسے شخص کے حق میں بلا ضرورت رخصت شرمیہ پر عمل کرنا بھی منہج منہیات ہے“ پر یوز کر سیکو ملاحظہ کر کے عقد توبہ کرے اسکی تصویر اس طرح ہیکہ جیسے کوئی شخص کسی کام کے واقع کرنے یا کسی چیز سے اجتناب کر سیکو اپنے ذمہ لازم کر لیتا ہے اور اس التزام کی پختگی کیلئے اس چیز کی قسم کھاتا ہے جو اس کے نزدیک سب چیزوں سے زیادہ تر محبوب ہے مثلاً اگر مومن پاک ہے تو حق پاک و تعالیٰ کی قسم کھاتا ہے اور اگر اسکے نزدیک سب چیزوں سے زیادہ محبوب اپنا فرزند یا مال یا کرم یا جان ہے تو اسی چیز کی قسم یاد کرتا ہے (جو اسکے نزدیک احب الاشیا ہے) اور اگر عاشق ہے اپنے معشوق کی قسم کھاتا ہے تو البتہ ضرور ایسی مغفط قسم کھانے کے بعد اس کام کے کرنے یا اس چیز سے اجتناب کرنا پختہ ارادہ و فلاحی مسیح کی طرح اسکے تہ دل سے اٹھتا ہے اور اس کے کلام سے

مخلوط ہوتا ہے جسکو عقیدہ یحییٰ کہتے ہیں اسی طرح کی قوی ہمت اپنے تہ دل سے اٹھا کر اور قرآن مجید کو تسلیم کر کے اپنی زبان سے کہے کہ بار خدایا میں نے تیری عنایت پر توکل کر کے اتباعِ شریعت کو اپنے اور لازم کر لیا ہے اور جانبِ شریعت کو اپنے اور اپنے نفس اور مال اور جان اور آبرو اور فرزند و عیال اور استاد و پیرو اور آقا اور تمام مخلوقات کی جانب پر میں نے ترجیح دی ہے اسے بار خدایا میں عاجز و محض ہوں اور تیری عنایت پر بکھر دوسرے کمر کے اس امر عظیم التزام اپنے ذمے لازم کر لیا ہے پس محض اپنے کرم سے اس عقد کو پورا کر اے بعد ازاں ہمیشہ اس شخص کو لازم ہے کہ عقدِ توبہ کی ملامت نہ کرنا رہے اور اس امر کی طرف ہمیشہ التفات رکھے کہ میں نے ملک الاطلاق کے حضور میں جو فتور علی الاطلاق اور عالم السروات بغضات ہے اور شدید العقاب اور سریع الانتقام ہے اس عقد کو منعقد کیا ہے ایسا نہ ہو کہ ایک سر مو اس سے تجاوز کر جاؤں اور نقض عہد کا داغ ہمیشہ کیلئے میری پیشانی پر باقی رہ جائے مانند اس شخص کے جس نے ایک بادشاہ عالی جاہ صاحب قدرت و انتقام کے محکم میں چلکے کھدیا ہو کہ فلاں چیز کرونگا اور فلاں چیز نہ کرونگا تو البتہ اس شخص کو ہر حرکت و سکون اور ہر قول و فعل میں اس چلکے کا لحاظ دیکھنا یعنی جب کسی فعل یا قول یا کسی حرکت یا سکون کا قصد اس کے دل میں گزریگا تو پہلے پہل اسکو عقل کی ترانوہ میں تولیگا کہ یہ امر اس نوشتہ کے موافق ہے یا مخالف اس تامل کے بعد اس فعل کو وقوع میں لائے گا اور نیز اس طالب کو لازم ہے کہ ایک مناسبت قوی اور خصوصیت زائد بہ نسبت قرآن مجید کے اپنے دل میں مستحکم کرے مثل مناسبت طالع کے اپنے شخص سے مثلاً جو شخص کہ طریقہ تائید میں بیعت کا ارادہ کرتا ہے ضرور اسکو حضرت غوث الاعظم کی جناب میں ایک اعتقاد عظیم حاصل ہو جاتا ہے اور جس وقت اس کی بیعت اس خاندانِ عالی شان میں واقع ہو جاتی ہے تو اعتقاد و سابق کی نسبت ایک مناسبت زائدہ اسے حاصل ہو جاتی ہے کہ اپنے آپ کو انجناب کے غلاموں کے گروہ سے شمار کرتا ہے اور اس عالی جناب کے حلقہ بگوشہ کی جماعت میں اپنے آپ کو داخل کرتا ہے اسی طرح قرآن مجید کی عظمت کا اعتقاد اگرچہ ہر صاحب ایمان پر ایمان کی طرح واجب ہے لیکن اس طالب کو اس کلام پاک سے ایک اور ہی مناسبت ہو جاتی ہے بعد ازاں اسی توبہ کو کسی عزیز کے ہاتھ پر جو اتباع کتاب و سنت اور اعتقاد بدعت میں اس زمانہ میں اپنے امثال و اقربان میں ممتاز ہو ظاہر کرے پس قرآن مجید کو تو اپنا شیخ حقیقی جانے اور اس

عزیز کو شیخ ظاہری پس ضرور یہ کہ اتباع قرآن کو اصل جائیگا اور اس عزیز کے اتباع کو اس کی
 فرع اور یہ امر بالکل ظاہر یہ کہ جب اصل و فرع آپس میں متعارض ہوتے ہیں اس وقت فرع درج
 اعتبار سے ساقط ہو جاتی ہے یہ سب تصور یہ مقام تو بہ کی اس وجہ پر جو اس طریق سے مناسب ہے
 اور اس طریق پر عقد تو بہ کرنے میں فوائد عظیمہ اور منافع بنیادہ ہیں اور عمدہ منافع سے تو بہ میں
 استقامت حاصل ہوتا ہے تفصیل اس کی یہ کہ تقریباً صحیحہ کے ثابت ہو چکا ہے کہ جب کوئی طالب
 کسی عزیز کے ہاتھ پر بیعت کرتا ہے تو عنایت خداوندی اس بزرگ کی وجاہت کے سبب
 ہے اس طالب کی طرف متوجہ ہو جاتی ہے اور گناہ کے ارتکاب کے مواقع اور نہیات کے
 درست کے مکان سے طرح طرح کے لطائف غیبیہ اور حیل قدسیہ سے اسکو آبرہتی ہے اور
 یہ امر دوجہ سے متحقق ہوتا ہے ایک یہ کہ وہ عزیز یا وجود وجاہت عند اللہ کے کامل النفس
 نوی الشافیر اور صاحب کشف صحیح ہوتا ہے پس حق جل و علا اسی بزرگ کو اس طالب کے
 ظان نہیات میں واقع ہونے پر مطلع کر دیتا ہے اور گناہوں سے اس کے بچانے کا حکم فرماتا ہے
 ہی وہ بزرگ کسی نہ کسی تدبیر سے خواہ نیند میں ہو یا بیداری میں درمیان اس طالب کے اور
 تباہی کے حامل ہو جاتا ہے اور دوسری وجہ یہ کہ حق جل و علا اس سبب سے کہ اس بزرگ
 پر بڑی عنایت رکھتا ہے غیب الغیب سے ایک لطیفہ ظاہر فرماتا ہے جو اس طالب کی حفاظت
 کا سبب ہوتا ہے اور یہ لطیفہ بوجہ من الوجوہ اس بزرگ کی طرف منسوب ہوتا ہے اگرچہ اس
 عزیز کو اس معاملہ پر مطلق اطلاع نہ ہو بلکہ اس لطیفہ کا اس طور پر ظاہر ہونا کہ اس بند کی طرف
 منسوب ہو محض اس بزرگ کی زیادہ وجاہت کیلئے پردہ غیب سے ظاہر ہوا ہے جیسے نقل ہے
 حضرت یوسف علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جب زینبہ کے ساتھ خلوت میں تنہا ہوئے اور اس
 لاشعرباہ حال نے حصول وصال میں طبع کیا تو اس وقت حضرت یعقوب علیہ السلام کی حدیث
 انقول میں آگئی لئے ہوئے یوسف علیہ السلام کے سامنے ظاہر ہوئی اور اس معاملہ کے درمیان
 آجایا کہ سبب بن گئی حالانکہ حضرت یعقوب علیہ السلام کو یوسف علیہ السلام کے حال سے مطلق
 خبر تھی بلکہ حضرت جبریل علیہ السلام نے (حکم خداوندی) حضرت یعقوب علیہ السلام کی صورت
 ظاہر ہو کر اس معاملہ کو توڑنا شروع کیا۔ جب یہ دونوں وہیں ذہن نشین ہو گئیں پس جانتا

چاہیے کہ یہ دونوں درجہ میں قرآن مجید میں اس طرح متحقق اور ثابت ہیں کہ کسی ممکن میں متصور نہیں کیونکہ حقیقت قرآنی ایک امر ہے اور قدس یہ ہے کہ حقائق امکانیہ میں سے کسی کے ساتھ اسکو مشابہت نہیں اسنے کہ وہ ممکن اور واجب کے درمیان ایک برزخ ہے اور اسکی وجاہت اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس حد تک ہے کہ کسی کو اسکا ادراک بھی ممکن نہیں اس وجاہت کے حاصل ہونیکا تو کیا ذکر ہے کیونکہ یہ کلام مجملہ صفات ازلیہ اور کمالات ذاتیہ حضرت حق سبحانہ کی ہے اور جو علاقہ صفات اور ذات کے درمیان ہے اس کا تصور ممکن نہیں پس ضرور ہیکہ حضرت حق کی عنایت اس طالب کی حفاظت کی طرف بہ اکل وجوہ متوجہ ہوگی خواہ پہلے طریق سے خواہ دوسرے طریق سے یعنی اس طالب کی حفاظت یا تو اس طریق سے ہوگی کہ اسی حقیقت قرآنیہ کی طرف سے جو کہ نور قدس ہے اس طالب اور امور منکرہ کے درمیان بوجہ من الوجوہ خواب میں یا بیداری میں سیلوت واقع ہو جائیگی یا اس طریق سے کہ حق جل و علاہ غافل نہ ہو واسطہ مانگے یا ادراج مقدمہ کے بہ سبب برکت توسل قرآن کے اس طالب کی حفاظت کرے گا دوسرا فائدہ - جبکہ طالب راہ نبوت نے مقام توبہ میں رسوخ حاصل کر لیا تو اسے لازم ہیکہ ذکر ایمانی اور مراقبہ صمدیت میں قدم بہت ماسخ کرے اور ذکر ایمانی کا طریق یہ ہیکہ اول قرآن مجید اور اذکار منقولہ اور ادعیہ مانورہ کے معانی لغویہ کی تحقیق کرے۔ اگر خود فنون عربیت کا عالم ہے تو یہ دور نہ اس امر کو اس فن کے متحققین سے جو صاحبان اعتبار اور اولوالایدی والابصار ہوں انکو دریافت کرے اور معانی لغویہ کے حاصل کرنے میں عرب اول کی لغت کے سوا اور کسی کی طرف التفات نہ کرے اور فنون ادب کے متحققین کی مشاکفہوں پر رہ جنہوں نے فضیلت نمائی کیلئے اپنے آپ کو متحقق عربیت سے قرار دیا ہے اور اکثر اہل اسلام پر مقصود کار راستہ گم کر دیا ہے، انرا فیض نہ ہو کہ وہ بدعت ماضی اور بدعت بعید میں عمر کا ضائع کرنا ہے۔ بیعت

ترسم نہ رہی بہ کعبہ اے اعرابی
کیا رہ کہ تو میری نہ ترکستان سنت

بعد ازاں خلاصہ ان معانی کا اور تفصیل ان مضامین کی جس طرح پہلے باب میں مذکور ہوئی ہے ملاحظہ کرے اور اسکو تہ دل میں مستحکم کرے اور اس ملاحظہ کے ساتھ قرآن مجید کی تلاوت اور اذکار اور ادعیہ مانورہ کا زبان سے آئین الجہر والاخذ اکثر اوقات میں پڑھنا شروع کرے ولکن جہر مغرور ہے یعنی نہ بہت بلند کرے نہ بہت آہستہ بلکہ بین بین۔

اور خفائے مفرط پس وہ بعض بعض اوقات میں مفید ہوتا ہے اور اسکی عادت کو لینا چنانچہ مفید نہیں اور جو مفرط کی حد مثل افان اور تلبیہ سے کبھی چاہیے اور اخفا مفرط کا حد کان سے تصور کرنی چاہیے اور مفرط کی حد کو اس کلام پر قیاس کرنا چاہیے جو لوگوں کی آپس میں اہل ادب کی مغلوں اور اہل تیزی کی مجلسوں میں واقع ہوتا ہے اور معلوم کرنا چاہیے کہ ذکر یا کانی سے مقصود صرف کثرت ذکر کی یا مجاہدہ نفس کا یا صرف ضبط اوقات نہیں بلکہ مقصود اس سے اسی حالت کا پیدا کرنا ہے لیکن بدون تحقیق اس حالت کے اس ذکر کو منجملہ ریاضات نفسانیہ کے شمار کرنا چاہیے الغرض ذکر یا کانی میں اتنی کثرت نہ کرنی چاہیے کہ ملکہ کی طبیعت اکت کر لوں اور جب وہ جائے بلکہ تدریجاً نفس کو اسکا عادی کرنا چاہیے لیکن مراقبہ صمدیت پس جانتا چاہیے کہ اس مراقبہ کی اصل مبادی اس طرح کہ پہلے اور تیسرے باب میں مذکور ہوئے ہیں وہ حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے نعمات اور اس قاور مطلق کے مجاہدات قدرت کا مظاہرہ ہے لیکن خوشی اور فرحت کا یہ جان اور اپنے قصور اور احتیاج کا ظہور اور حضرت حق کی عظمت کا اعتراف اور اس حکیم مطلق کی حکمت کا اذعان جو مراقبہ صمدیت کا اصل ٹھکانا ہے وہ ابتداء میں احوال میں نعم مشترکہ اور تاثیرات عادیہ کے ملاحظہ کے سبب سے حاصل نہیں ہوتا مثلاً مینہ برسانا اور کھیتوں کا اگانا اگرچہ بہت بڑی نعمتوں میں سے ہے لیکن چونکہ اس نعمت میں تمام افراد انسانی شرکت رکھتے ہیں لہذا اس امر کے ملاحظہ سے ایک عامی شخص کو حالت مرقومہ الصمدیت نہیں پیدا ہوتی اور اسی طرح آسمانوں اور زمین کا پیدا کرنا اور اجرام شمیرہ فلکیہ کا موجود کرنا اگرچہ قدرت کے ظاہرہ کے اعظم آیات اور حکمت ظاہرہ کے آثار اور عظمت ظاہرہ کے علامات سے ہے لیکن چونکہ یہ امور مذکورہ اکثر اوقات انسان کے سامنے رہتے ہیں اس وجہ سے ان امور کے ملاحظہ سے ایسے ذہن کو کمالات حضرت حق کی طرف انتقال واقع نہیں ہوتا اسی لئے طالب پر لازم ہیکہ ان خاص نعمتوں کا ملاحظہ کرے جو اس کے اپنے نفس یا اس کے امثال کے شامل حال ہیں اور ان عجائب قدرت کا ملاحظہ کرے جو برخلاف حالت میں ظہور میں آئے ہیں اور جو قصص ایسے مضامین پر شامل ہوں انکو مکرر سہ کر گوش ہوش سے سنے اور انکو بار بار اپنی بصیرت کے منہ کے سامنے حاضر کرے اور دم بدم اپنے آپ کو اس عظیم بالا استحقاق کی عظمت کے سمندر میں غرق اور ضم علی الاطلاق کے الغامات کے بادیہ میں متحیر کرے تاکہ مراقبہ صمدیت کا سررشتہ ہاتھ میں نہ لے لی جو کان سے نہ سناں جسے وہ اخطائے مفرط میں داخل ہے ۔

آئے اور جب مراقبہ صمدیت اس طریق پر کیا اب اول اور باب ثالث میں مذکور ہوا ہے اسکے ذہن نشین ہو جائے
 قیامت ذکر کیا جانی سے غلو باور و خروج کرے اگر ممکن ہو تو ذکر اکیائی کے آستان میں مراقبہ صمدیت کرے ورنہ بعض
 اوقات فکر اور بعض اوقات فکر میں مصروف کرے اور جب نئے حال میں فکر کو ذکر سے ارجح جانے اور ذکر
 ایمانی اور مراقبہ صمدیت میں سے ہر ایک کیلئے بعض امور تائید کرتے ہیں ان مواد کثرت کے سبب سے ذکر
 و فکر کو روٹی ہوتی ہے اور اسکے آثار قوت اور جلدی سے ظہور پذیر ہوتے ہیں اور بزرگ ترین مصلحت
 سے خدمت ختم ہے خصوصاً عتقیوں اور مسکینوں اور مفلسوں کی خدمت اور اہل حوائج کی حاجات کا کاپل
 کرنا اور مریضوں اور بیماروں کی خبر گیری کرنا غرض ان لوگوں کے حق میں کسی کو ناجو اپنی حاجتوں کے حاصل
 کرنے سے عاجز و درماندہ ہوں اور حصول مطالب کے دروازے ان کے منہ پر بند ہو گئے ہوں (اعلیٰ
 درجہ کا موبینہ ہے) آخر کلام یہ ہیکہ جب ذکر اور فکر پر مدامت اور مواظبت کر لیا تو سعادت و اربابین
 حبیب ایمانی کے تراویحی کفجی اسکے سپرد ہو جائیگی اور اسی حب کا پیدا ہونا ذکر اور فکر کے کامل کرنے کی
 علامت ہے یعنی اس حب کے پیدا ہونے کے سبب سے معلوم ہو جائیگا کہ ذکر اور فکر اپنے کمال کو پہنچ
 گئے۔ قیاساً افاذہ۔ جب حب ایمانی اپنے کمال کو پہنچ جاتی ہے اسوقت طالب کی ہمت کا
 بلند پرواز ہونا اس راہ کے مشہور ترین نشان اور اس طریق کے واضح ترین علامات پر موجد کا تاخلف
 اراادت ہے پہنچ جائیگا۔ چنانچہ باب اول میں اسکا ذکر ہو چکا ہے اور اسی کمال کا حاصل ہو جانا حب
 ایمانی کے مکمل ہونے کی علامت ہے واضح ہو کہ نفس کا ارادہ سے خالی ہو جانا رادہ نبوت میں ہمنزرت شغل انبی
 کے ہے راہ ولایت میں کریم و نوافل ان دونوں طریق کے اصل الاصول ہیں بیان اسکا اس طرح ہیکہ سلوک
 راہ نبوت کمال یہ ہیکہ بندہ اپنے مولا کا کمال درجہ مطیع و فرمانبردار ہو جائے اور علاقہ عبودیت نہایت
 مستحکم اور مضبوط ہو جائے اور یہ احرا بالکل ظاہر ہو سکے اپنے آپ کو پھر اور لکڑی کی طرح اپنے مولا کے
 ہاتھ میں تصور کرنا اور اپنے نفس کی لوح کو رادوں اور عینیتوں کے نقش سے پاک صاف کر دینا یہ
 سرے کا انقطاع اور استقامت علاقہ عبودیت کا فنی تر مرتبہ ہے ہاں بعض اوقات بعض فرمانبردار
 بندے اپنے عقل و اندیکر کی مداخلت کے سبب اپنے مولیٰ کے دربار میں وجاہت حاصل کر لیتے
 ہیں لیکن اس وجاہت کا حاصل کرنا ہی صورت میں تصور کر کے بندہ اپنے مولیٰ سے بڑھ کر غفلت مند ہو پس
 مولیٰ کی چیز کا مرفعات ہے اور غیر خواہ بندہ اپنی پوشیدگی کے سبب جانتا ہو کہ اس حکم کی تعمیل میں

عمل کے کارخانہ میں سے کوئی کارخانہ برآمد ہو جائیگا پس اگر یہ غلام اس وقت میں بھی تعمیل فرمائیں پھر اسکا
 کرے اور اپنی عقل اور سمجھ کو دخل نہ دے تو بیکلامت اور عتاب سے وہ بالکل بری اور معذور ہے
 اور اگر اپنے عقل اور فہم کے مطابق کسی قدر مداخلت کرے اور اس مداخلت کے سبب سے کوئی مصلحت
 معاملات عوفی سے خراب نہ ہو پس اگرچہ شرک عتاب اور ملامت کا محل ہو گا لیکن اصلاح معاملات مولیٰ
 میں کوشش کر لینے کے سبب جو خیر خواہی کی علامت ہے اپنے مولیٰ کے حضور میں ایک قسم کی وجاہت حاصل
 کر لینگا اور جب یہ معاملہ عفو و رحمت کا جاہل اور نادان غلام اور مولائے حکیم علی الاطلاق اور عالم اسرار
 و انقیات کے درمیان ہو پس اس جگہ سوائے فرما نبرداری اور تعمیل حکم کے کسی اور راستہ میں چلنا
 اپنے آپ کو ہلاکت اور گنہگار کی کے خطرہ میں ڈالنا ہے اور اس جگہ ایک نکتہ ہے جسکا جائزہ نہایت
 ضروری ہے اور وہ ارادہ سے خالی ہونے کے اقسام کا بیان ہے پس جانتا چاہیے کہ ارادہ سے خالی ہونا
 تین قسم پر ہے قسم اول اور وہ سائیکین راہ ولایت کا مقصود ہوتی ہے وہ عبادت ہے خواہش اور
 ارادہ کے سلطان سے بیان اسکا اس طرح ہے کہ انسان کو مقام فنا میں نہ پہنچ حاصل ہونے کے سبب
 سے ہر شے کی خواہش اور رغبت باطل ہو جاتی ہے اور تو حید و تعالیٰ کے انکشاف کے سبب سے ہر شے
 اور ارادہ کی نیچے کاٹی جاتی ہے اور اپنے آپ کو تقدیر کے ہاتھ میں بس اس طرح سمجھتے ہیں جیسے لکڑی
 پتھر اور جہاد بیجان کی طرح اپنے آپ سے گئے گزرے ہوتے ہیں اور گویا اپنے آپ کو خواہش
 کر دیتے ہیں۔ دوسری قسم اور وہ ماہ فوت کے ابتدائی سالوں کے نصیب ہوتی ہے اور وہ اپنے ارادہ
 کو جاہل و غلام کے ارادہ کا تابع کر دیتا ہے بیان اسکا اس طرح ہے کہ وہ لوگ خواہش اور رغبت اور ارادہ
 اور خواہش سے خالی نہیں ہوتے۔ تیسری قسم اور وہ عزم و ارادت بالکل باطل نہیں ہوتی امور بر غوبہ کی طرف غفلت
 اور کھوج و سرور کے پیش آنے سے لغت انکے دل سے ہوش مارتی ہے لکن اپنے مولیٰ کی رضا ہونے سے
 اپنے اس خواہش اور رغبت اور کراہت اور لغت کو بے عمل اجازت مولیٰ کے جاری نہیں کرتے اور
 اپنے ارادہ کو موافق اقتضائے صیحت کے ہر گز استعمال نہیں کرتے اور یہ سب کچھ اپنے مولیٰ کی
 رضا ہونے کیلئے اپنے ارادہ پر بند کرتے ہیں۔ چوتھی قسم اور وہ ان لوگوں کا حصہ ہے جو ماہ فوت کے
 بعد صوبوں پر پہنچے ہوں اور وہ اپنے مولیٰ کی طرف کے امر کے ماحول میں رہیں اور ان میں اپنے
 ارادہ کو عمل اور کیا کرنا ہے بیان اسکا اس طرح ہے کہ انسان اس راہ سے بلند و عظیم والوں

پہرہ رحمت ربانی اور حکمت حقانی منکشف ہو جاتی ہے یعنی اپنے تہ دل سے اس امر کو جان لیتے ہیں کہ جو کچھ نسب و ادنیٰ ہے حکمت الہی اسی کا تقاضا کرتی ہے اور کسی ادنیٰ اور انساب کو حکمت خداوندی کے فروگزاشت نہیں کرتی اور ہم جیسے فرمانبردار بندہ کو رجعت الہی ہرگز نہ ملے اور معطل نہ چھوڑے بلکہ ہم بندہ کے حق میں جو کچھ ادنیٰ اور انساب ہے اسی کام میں ہم کو لگا دیگی اور اسی کام کا ہمیں حکم دیگی اس لئے اپنے عقول اور ارادہ کو کارنجات الہیہ میں داخل دینا محض لغو اور بیفائدہ کام ہے پس جو شخص کسی مولائے حکیم و رحیم و علیم کے بندہ کے زمرہ میں منسلک ہو اس کا کام ہی ہمیکہ اپنے عقل و ارادہ کو اسکے کارخانہ میں مطلق دخل نہ دے بلکہ اپنی نظر کو اپنے مولیٰ کے چہرہ کے برابر ہی کر اسکے حکم کا فطر ہو اور اپنے مولیٰ کی خدمتوں میں سے کسی خدمت معینہ کو اپنی راستے سے اپنے اوپر ملازم نہ کرے اور وہ خاص خدمت اپنا شعار نہ بنائے بلکہ خدمت حاضر باطنی اور دوام ملازمت کو اپنا شعار بنائے اور اپنے مولیٰ کی اوصاف و اطوار سے اس کی مرضی کو پہچان کر وہ شے اس کی نظر کے روبرو اپنے آپ کو حاضر رکھے اور ہر وقت اسکے حکم کے صادر ہونے کا منتظر رہے تاکہ جو حکم اسکے مولیٰ کی طرف سے صادر ہو اسی کام میں اپنے آپ کو کمال جستی اور چالاکی سے لگائے۔

چونکہ تقاضا ارادہ جب فنا کے ارادہ اپنے کمال کو پہنچ جائے اور اس کی علامت یہ ہو کہ طالب مدثن اور شہدائے زمرہ میں داخل ہو جائے اس وقت مراقبہ عظمت شروع کرے بیان اس کا اس طرح ہے کہ بطرح سالکان راہ ولایت پہلے ملکہ یا دواشت کے حامل کرنے میں کوشش کرتے ہیں یعنی حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کی طرف دل کی توجہ لگی رہنا اور بعد اُسے کے کہ یہ دواشت کا ملکہ ان کے نفس کی صلب میں راسخ ہو جاتا ہے اس وقت اسکو بعض صفات کیساتھ مزوج کرتے ہیں جیسے اس ذات منبع البرکات کا تمام کائنات پر احاطہ کرنا یا مظاہر متحدہ میں ظاہر ہونا یا کثرت کو نہیہ کا اس ذات سے صادر ہونا یا اس طالب کی نسبت اس ذات کا قرب اور معیت و وجود یہ اسی طرح اس طالب یعنی طالب راہ نبوت کو چاہیے کہ بعد حصول ملکہ یا دواشت کے صفت سلطنت اور حکومت کو فہم کرے اور مضمون آیت **لَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ** **وَلَا مَانَةٌ كُنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالتُّرَاثِ وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمٰوٰتِ فِي الْاَرْضِ يُخَلِّقُ مِمَّا يَشَاءُ كَمَا تُوَجِّهُ كُنُودًا وَذُرَّ كَرَّ** اور معیت اور قرب علی اسکا اور اس کے ساتھ ساتھ رہنا ہے تاکہ وہ اس کے ساتھ رہے اور اس کے ساتھ ہو۔

کو اپنے پیش نظر رکھے اور اسکی سلطنت اور حکومت کا انبساط آسکان اور زمین پر اور خشکی اور سمندر اور آبادی
 اور دریا اور بسط اور مرکب اور اپنے اندر اور باہر ہر جگہ مساوی اور برابر سمجھے پس جو حرکت اور مکون کہ اس
 سے یا اسکے غیر سے صادر ہو صرف اس حرکت یا مکون کے صادر ہونے سے یہ مضمون اسکے نہ دل سے الگ نظر آ
 جوتا جسکے اسکو حق تبارک و تعالیٰ جانتا ہے اور دیکھتا ہے اور آپ اپنے کو خلوات اور جلوات بلکہ تمام
 حالات میں اکیلا اور تنہا نہ سمجھے بلکہ اسکا حال اس آدمی کے حال کی طرح ہوتا ہے کہ اسکے ہمراہ ہمیشہ ایک ایسا
 شخص لگا رہتا ہے کہ اسکو اس آدمی کے ساتھ علاقہ اقربت کا بھی ہے اور علاقہ تربیت کا بھی اور علاقہ
 ولایت کا بھی ہے اور علاقہ سلطنت کا بھی اور علاقہ آقائی کا بھی اور استادی اور پیروی کا بھی اور علاقہ
 محبت اور محبوبیت کا بھی اور یہ سالک صرف قرب و جود ہی پر استغناء کرے یعنی محض بس قدر جان لینا
 کہ وہ شخص میرے ساتھ موجود ہے اس راہ میں کفایت نہیں کرتا بلکہ یہ بھی جائیگہ وہ شخص دیکھتا بھی ہو
 اور سنتا بھی ہے اور مطیع کی اطاعت اور مخلص کا اخلاق قبول فرماتا ہے اور اس پر تحسین اور آفرین
 کرتا ہے اور آخرت میں ثواب جزیل اور دنیا میں قرب اور وجاہت اس پر عطا فرماتا ہے اور اسکو
 اپنے خاص غلاموں کے گروہ سے شمار کرتا ہے اور گنہگار کی نافرمانی کو رد کرتا ہے اور اس پر لعنت
 اور نفرین بھیجتا ہے اور آخرت میں عذاب خمدید اور دنیا میں دوری اور خواری اسکے نصیب ہوتی
 ہے اور اسکو کافر نعمتوں کے زمرہ سے شمار کرتا ہے اور بڑے بڑے گناہوں کو پہلی ہی طاقتوں کے سبب ہو
 کمال اخلاص اور نہایت فرمانبرداری سے ملی ہوئی ہوں معاف کر دیتا ہے اور بڑی بڑی بندگی اس
 چھوٹے چھوٹے گناہوں کے سبب سے جو خباثت نفس اور مخالفت حق سے ملے ہوئے ہیں جط
 الہ برباد کر دیتا ہے غرض کہ نکتہ گیری اور نکتہ فازی اسکی شان ہے یہ مت سمجھنا کہ مقصود اس
 کام سے یہ ہے کہ طالب راہ نبوت کو لازم ہے کہ اس مضمون کو تفصیل اور اپنے ذہن میں تصور کرے
 تا کہ وہ تصورات عقلیہ سے کہا کام نکلتا ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ حال اس طالب کا اپنے تمام احوال
 میں اس شخص کے حال کی طرح ہو جائے کہ جو ایسے شخص کا لازم ہو جسکے اوصاف چھلے مذکور ہو چکے ہیں
 اور اسی طرح حضرت حق سبحانہ کی سلطنت کے تمام کائنات پر انبساط کے مظاہرے سے صرف یہی مقصود
 نہیں کہ اسکو اپنے ذہن میں تصور کر کے فقط ذعان عقلی کے بلکہ مقصود یہ ہے کہ جس طرح آفتاب
 کی روشنی کے فواید ہیں سے ہر ذرہ میں انکسار خاصکی امواج میں سے ہر موج میں چمک ہے اور

دیکھنے والے کے خیال میں اس طرح گزرتا ہے کہ ایک نور کا دریا موج زن ہے اسی طرح فیض رحمان کی تدبیر و احد جو تمام کائنات پر مبسوط ہے جہان کے خدات میں سے ہر ذرہ میں جلوہ گر ہوا اور کائنات اور مخلوقات اور مخلوقات میں لحاظ مجموعی و فردی نمایاں ہو جائے مثلاً زمین کے جس قطعہ پر اود آسمان کے جس حصہ کے نیچے کھڑا ہو اس کا حال اس شخص کے حال کی طرح ہو جیسا کہ ہاتھ پکڑ کر ایک شخص نے دیباہے زخار کے مخافات میں زمین اور آسمان کے درمیان لٹکا رکھا ہو پس اگر وہ دیا کو دیکھتا ہے تو اس کو اس قابل نہیں دیکھتا کہ اس کا بوجھ اٹھا سکے اور اگر مہا کو دیکھتا ہے تو اس کو بھی ایسا ہی جانتا ہے اور اگر آسمان کو دیکھتا ہے تو وہاں تک اپنا پہنچنا محال سمجھتا ہے پس اپنے ثابت رہنے کا سبب اس شخص کے سوا کوئی دوسری چیز اس کے ذہن میں نہیں آتی۔ پس اپنے پختہ یقین سے جانتا ہے کہ جب تک اس شخص نے میرا ہاتھ پکڑا ہوا ہے کسی چیز کی مسرت مجھے نہیں پہنچ سکتی خواہ بحر زخا کی موجیں ہوں یا ہوا کے جھونکے یا آندھیاں اور اگر وہ شخص میرا ہاتھ چھوڑ دینا تو تمام جہان میرے لئے ہلاکت گاہ ہے کیونکہ دریا کی جس مہل پر گرد و لٹا وہیں ڈوب جاؤنگا اور اس امر میں (یعنی میرے عرق کرنے میں) اموان دریا میں سے کسی موج کی خصوصیت نہیں اور یہ ملاحظہ اسکے ذہن میں اس قدر مستحکم ہو کر بیٹھ جائے کہ اگر شیر دندانہ یا ست ہاتھی اس پر حملہ کرے یا اس کا دشمن لنگی تلوار اسکے گلے پر رکھ دے اس حالت کے آشنا میں وہ طالب یقیناً جاشار ہر یک حضرت حق سبحانہ نے قدرت کا ہاتھ میری محافظت سے ہیں اٹھایا تب تک ان امور سے کچھ غور مجھے نہیں پہنچا اگرچہ ظاہر حال تعلی الوصول ہوں اور جو وقت اس حافظ مطلق نے محافظت کا ہاتھ میرے سر پر سے اٹھالیا اس وقت ہر حیوانی پائمال اور ہر گس یکس میرے ہلاک کرنے میں کافی ہے یہی وجہ ہے کہ اس طریق کے پیشواؤں نے جو اس مراقبہ کے خلاصہ سے کامیاب ہوئے ہیں جیسے انبیا و کرام اور ان کے وارثان عظام ائمہ سے بڑے زبردست یا دشما ہونے کے ساتھ باوجود قلب انصار و اعدائان کے بے پروا مقابلے کے میں چنانچہ حضرت مولیٰ علیہ السلام اور فرعون کا قصہ مشہور و معروف ہے یہ نہ سمجھنا کہ مقصود اس کلام سے یہ ہے کہ اس طالب پر بسبب قرب اسباب ہلاکت کے خوف اور ان کے بعد کے سبب سے اطمینان ہرگز نہیں ظاہری ہوتا کیونکہ یہ امر تو لازم بشریت سے خالی ہو چکا ہے حکم میں ہے اور لازم بشریت سے خالی ہونا اور دنیا میں خصوصاً راہ نبوت کے طالب کے حق میں جبر کا خلاصہ تکمیل فطرت انسانی ہے ممکن نہیں بلکہ مقصود یہ ہے کہ اسباب ہلاکت کے قرب و بعد کے سبب سے خوف اور اطمینان جو

دل سے صاف اور عقل اور ہوش کو پاک کر کے اس طالب علم کو انہیں جدا جگہوں پر اور
ایک جگہ پر بھی گئے اور اس امر قاصر کی توضیح بھی اور وہ بھی کے درمیان امتیاز کرنا ایک مشکل
کے بغیر حاصل نہیں ہوتا اس پر کہتے ہیں کہ میں طرف کوئی شخص ایک لکڑی کی ہاتھیں لپکا رہے ہیں کی
لکڑی طرف توجہ کرے اور کہے کہ میں یہ لکڑی لکڑی آنکھ میں ہرگز نہ ماروں گا میرا مقصود صرف تیرا حق
بنا ہے پس جب تک وہ لکڑی اکی آنکھ سے دور ہے کچھ نہیں اس طرح کے حال میں اللہ نہیں پاتا اور وہ
لکڑی آنکھ سے قریب ہو جاتی ہے ایک قسم کا تغیر اسکے شامل حال ہوتا ہے اسی لئے کہ اختیار
اسکی آنکھوں پر نہ ہو جاتی ہیں حالانکہ اسکے دل لائق ہیں اس لکڑی کے نزدیک اور دور ہونے میں
کد فرق نہیں کیونکہ وہ یقیناً جانتا ہو کہ اس لکڑی کا غرض تجھ پر گز نہیں پہنچے گا خواہ قریب ہو خواہ دور
اس لئے اسکے دل میں پریشانی اور بیکاری راستہ نہیں پاتی اور نہ ہاں میں خوف اسکے ذہن میں
نہیں گذرتا اس اسی طرح یہ طالب صادق تمام کائنات کو حضرت حق سبحانہ تعالیٰ کے ہاتھ میں لکڑی
اور ہتھوڑی طرح جانتا ہے اور تمام موجودات کو اسکی عظمت کا قہر سمجھتا ہے اگرچہ خوف و امید
بھی اور ضارہ اور نافعہ کے قرب و بعد کے سبب سے اس پر طاری ہو یا تاب کی تو نے حضرت
لے یا علیہ السلام کا قصہ قرآن مجید میں نہیں سنا کہ آنجناب نے باوجود اپنی کل سالی اور اپنی بی بی کے
بچہ ہونے کے جناب و اسب العلیات جل جلالہ سے سعادت مند پیشہ کی طرف توجہ اور اشارے
طلب ہی آپ کو باوجود موانع کے پیشہ سے کھینچا ہونے کے کچھ کسی قسم کا استیفاء عارض نہ ہوا ورنہ
ایک دھڑلے سے دعا در ہوتی ہے آپ سے تصور نہ ہوتی اور جب جناب سے فرشتے کے پیدا
تو کل بشارت ملی اس وقت حصول ولد کے استبعاد کا کلمہ آپکی زبان ہدایت نشان سے صادر ہوا
کہ فرمایا اِنِّیْ یُکُوْنُ لِیْ عِلَاقٌ وَ کَانَتِ اَصْرَاقِیْ عَاقِبَةً وَ کَانَتِ بَلَدٌ مِّنْ اَلْکِبْرِیْیَیْنِ عَاقِبَةً
اسے میرے رب میرے کو نکریا ہوا کلام میری بی بی یا بچہ ہے اور میں بڑھاپے سے نہایت کلان سالی کو
بچہ پانچواں اقارہ جب مرقبہ عظمت اپنے کمال کو پہنچ جائے اور اسکے کمال کی عظمت یہ کہ توکل
ناروح جو کہ باب اول میں مذکور ہوئی ہے اسکے ساتھ لگ جائے اور بعض ادباء کمال اس مقام میں
اور کمال خدمات میں بھی داخل ہو جاتے ہیں اس وقت مرقبہ الوہیت کو شروع کرے اسکی تصویر یہ ہے کہ
آپ ایک دستانہ کے شیون پر شمار میں ہنجران کے نشان حکم کی ایک باوجود دعا انھیں کے سنت عزالت

کر چکے انکے مواخذہ اسناداں میں جلدی نہیں فرماتا اور پھر انکے شان و شوکت پر وہ گنگنا کر لوگ نامش
 تر میں قباخ اور رنگ تر میں معاصی کے مرتکب ہو جاتے ہیں لیکن جب بنیاد کی پیشانی نہایت انکسار کے
 ساتھ اسکی دلیر پر آکر پڑتے ہیں اور اخلاص دل سے توبہ کرنے میں توابتہ وہ درجیم مطلق انکے گناہوں
 سے درگزر کر کے اس تائب کو اپنی کف رحمت میں کمال عنایت اور مہربانی سے پرورش کرتا ہے اور اس
 نافرستہ گناہ کو نیا دنیا کر دیتا ہے اور عذاب کو انعام میں بدل دیتا ہے اور غلبہ انکے شان فیض عموم
 کی ہے جیسے بارش کا برسا نا اور کھیتو کا اٹھانا وغیرہ وغیرہ کہ کامل اور ناقص اور مطیع اور معاصی اور
 محب اور معاند اور مکلف اور غیر مکلف اس میں شرکت رکھتے ہیں اور اس کے دریا کے رحمت نے سب
 کو گھیر لیا ہے اور آیت *وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ* اس عموم رحمت کے بیان سے ایک حرف ہے اور
 منجہ شیون الہی کے شان و وسعت ہمیکہ نفس کا طرہ انسانیت میں وسعت جو صلا اسکا ایک نمونہ ہے بیان
 اس کا یہ ہے کہ جس طرح بعض نفوس کا طرہ بشریہ وسعت حد میں نہایت اعلیٰ درجہ پر واقع ہوتے ہیں
 کہ مختلف امور کے مجموعہ اور رنگ رنگ معاصات کے درپیش نہ ہونے اور طرح طرح کے کارخانوں
 کے اہتمام سے تنگدل اور پرانگندہ خاطر نہیں ہونے بلکہ ہر ہر امر کی طرف توجہ مبذول رکھتے ہیں
 اور ہر ایک معاملہ کو بخوبی سراپا تمام دیتے ہیں اور ہر ایک کارخانہ کو اسی حد پر رکھتے ہیں جو اسکے ساتھ
 سزاوار ہے نہ اس قدر افراط کرتے ہیں کہ تمام ہمت سے ایک ہی کارخانہ کے اہتمام میں غرق ہو جائیں
 اور دوسرے کارخانہ کو برباد کر دیں یا ایک کھانے والوں کو اتنا تسلط دیدیں کہ دوسرے کارخانے
 والے رعایا کی طرح انکے ہاتھ میں مقہور ہو کر اصل مالک کارخانہ کو فراموش کر دیں نہ اتنی تغیر کریں کہ کارخانہ
 بالکل بے رونق ہو جائے اور اس کارخانہ کے کارندے ذلیل و خوار ہو کر گننا اور بیکار بیٹھ جائیں اور
 اس طرح لوگوں کے ساتھ میل ملاقات کرتے میں بڑی وسعت رکھتے ہیں کہ ہر ایک مزاج اور استعداد
 والے اور ہر قسم کی غرض اور حاجت والے کے ساتھ اس وضع سے پیش آتے ہیں کہ انکے مناسب
 حال ہے اور اس قسم کا معاملہ ظاہر کرتے ہیں کہ اس شخص کی استعداد کلی یا لکیر پر ہو جاتا ہے اور انکے
 ذہن میں اس طرح بیٹھ جاتا ہے کہ جو خصوصیت مجھے انکے ساتھ حاصل ہوگی کسی دوسرے کو اگر چہ قدرت
 اور تہذیب کی وجہ سے اعلیٰ اور افضل ہو حاصل نہیں ہوئی الغرض اس کلام کے معنی کو دریافت کر کے
 وسعت جو صلا کے معنی کو خوب ذہن نشین کرنا چاہیے بعد ازاں سمجھنا چاہیے کہ جس قدر کارخانہ

خلیۃ اوان نفوس کا اس میں فرق ہے اسی قدر وسعت الہیہ اور ان بزرگوں کے وسعت کو صلیب میں ذوق ہے اور
 جس کسی نے وسعت الہیہ کا معنی خوب سمجھ لیا وہ جس قدر رنگ رنگ کار خالوں اور گونا گوں معاملات پر اطلاع
 پائیگا اسی قدر انبساط وسعت الہیہ اسکے ذہن میں ظہور کرے گی اور مجاہد شیعین الہیہ کے دشمنوں کی دشمنی کی پردہ ا
 نہ کرنا ہے کیونکہ حضرت حق کے دشمن اور اس جوہر خلق کے کافر نہایت اس منہم حقیقی کی مخالفت اور اس
 مالک تحقیق کے احکام کی نافرمانی اور اسکے احکام شرعیہ کے مقابلہ اولیٰ دنیا علیہم السلام کی تحقیر میں کس
 قدر کوشش کرتے ہیں اور وہ جو اہل مطلق اپنی بخشش اور خود کا دوزخ دانہ ان بدگفتوں پر بند نہیں کرتا اور
 اپنی ولایت اور کفالت کی مخالفت سے انکو نہیں دیکھتا بلکہ اگر بطریق تادیب کے ایک طرح سے ان پر
 مواخذہ کرتا بھی ہے تو اور بزرگ اور طریق سے پیشتر نعمتوں کا ان پر فیضان کرتا ہے خاصہ کلام یہ کہ دنیا میں
 اسکا مواخذہ اکثر اوقات ایسا ہوتا ہے جیسے مہربان باپ اپنے ثنویان بیٹے کو تادیب سکھاتا ہے کہ وہ
 بظاہر وہ مہربان باپ بختنا کے حکمت و حکومت عاقل بیٹے کی سزا یا اقدام کرتا ہے لیکن عین اسی تاکہ
 اور سرفروش میں اسکی خیر خواہی اور شفقت پوری دستور ہے اور بالکل اسکو یہ یاد کرنا نہیں چاہتا اگرچہ
 خود یہ تادیب بھی از قسم لطف و نرمیت ہے لیکن مقصود اس مقام میں یہ ہے کہ وہ تادیب ایسی ہے
 پر نہیں کرتا کہ وہ عاقل بیٹا محض برباد ہو جائے بلکہ ہر مواخذہ اور ہر لامت میں اسکی خلاصی کا راستہ
 بھی ملحوظ رکھتا ہے کہ اگر وہ کافر اپنی خلاصی کا راستہ اس مواخذہ سے ڈنڈے اور اپنی ننگ جراتی
 کے پچھتا کر باز آئے تو البتہ اس بلا کرت سے نجات کا راستہ اس پر ظاہر ہو جائے اور ان تمام شیعوں
 کی اصلی علو ذاتی میکہ اسکا ہے تو نفوس کا ظہر پر پڑ جاتا ہے اور علویت کے نام سے نامزد ہوتا ہے کیونکہ
 جو شخص علو ذاتی میں اعلیٰ مرتبہ پر پہنچا ہوا ہو اور وہ ان امور ضعیفہ دنیاوی کی اتنی ریات نہیں سمجھتا
 کہ ان امور کے عجز کے سبب سے اسکے دل میں تشویش اور پریشانی رہا وہ پاس کے یا اسکے معاملات
 میں تزلزل واقع ہوا اسی لئے کمینوں کے کالم گونج سے عالی ہمت بادشاہوں کے دل میں غصہ اور
 کمینہ کشی کا خیال نہیں پیدا ہوتا کیونکہ وہ بزرگ ان کمینوں کو بخار اور خس و فاشاک کی طرح جانتے ہیں
 اور یہاں لینے کے لائق نہیں سمجھتے غرض ہم اس علو ذاتی الہی کا شیون مرقومہ الصدور کی شرح کے لیا
 سے اور عالم امکان میں مطابق قانون حکمت کے انکے آثار کے ظہور کے اعتبار سے اور ہمت ناکہ کہتے
 ہیں اسکا جوہر کو ایک درخت کی مثل تصور کرنا چاہیے اور علو ذاتی کو اس درخت کا قلم قرادینا

چاہیے اور شیون ذکر ہو کر ناخون اور پتوں کے جا بجا سمجھنا چاہیے اور عالم امر کا فی میں ان کے آثار کے
ظہور کو قائم تھا چل کے یہ طالب راہ نبوت کو جذبہ طور و تادیر اقبہ عظمت کے لازم ہو کر ہر اقبہ الوہیت کا
شغل اختیار کرے اور مراقبہ الوہیت سے صرف یہ مقصود نہیں کہ الوہیت کے معنی کا تصور کرے بلکہ
مقصود یہ ہو کہ اس کمال کو تصور کرے اپنے نفس کے آئینہ میں اسکے انکاس کی خواہش کرے کہ تعلق
باطلاق اللہ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے اور جب معاملات مذکور میں سے کوئی معاملہ اس کو پیش آئے
مثلاً کسی قوم کی ریاست اسکے سپرد ہو یا مختلف قسم کے معاملات اس پر هجوم کرے یا کوئی مخالف اس کی
مناخت میں زور لگائے تو اس معنی کو بہت کو سوچ کر مقتضائے اسی شان الہی کے بعض تشبیہ
بازر معاملہ کرے فرض کرے اس کا حال اس شخص کے حال کی طرح ہو جسے محبوب کی وضع شدت و
اندزنی و دباؤ وغیرہ معاملات اسکے عقل و خیال کو دلا مال کر کے اسکے تمام بدن میں سرایت کر جائے
مثلاً جب کسی سے کلام کرتا ہے تو وہی محبوب کا سا بھو اس سے جلوہ گر ہوتا ہے اور جب چلتا ہے تو
وہی محبوب کی ہی رفتار اس سے صادر ہوتی ہے اسی طرح اطلاق الہیہ صاحب اس مراقبہ کی صلب
نفس سے صادر ہوتے ہیں اور اس کی تمام قوتوں میں سرایت کر جاتے ہیں۔ قائل کا یہ نفس نہ ہے کہ
مراقبہ کے آثار میں ترقی پر فائز ہوتے ہیں اول یہ کہ جس چیز کا مراقبہ طالب حق کرتا ہے اس چیز کے لوازم ہما
کے نفس میں ظاہر ہوتے ہیں اس کی مثال اس طرح ہو کہ کوئی شخص کریم ایک لطیف غذا کھا رہا ہو اور
ایک محبوب کے نفس نے سوال کیا آنکھ اس غذا پر لگائی ہو اور نہایت طبع کیرا تھو اسے تاک رہا ہو تو ضرور
دیکھ دے کہ یہ نفس اس غذا کا ایک آدھ اقبہ اس نفس کو دیا اسی طرح جب طالب حق اپنی بصیرت کو
نہایت خواہش اور کمال طلب کیرا تھو شیون الہیہ میں سے کسی قرانی پر جیسے عظمت و الوہیت یا عباد
سائیں میں کسی معاملہ پر جو اس کریم مطلق اور اس کے خاص بندہ کے درمیان گزرتا ہے جیسے خلعت اور
محبوبیت لگائے رہتا ہے تو انہی اس شان کے لوازم اور اس معاملہ کے آثار میں سے کچھ حصہ طالب
کی استعداد کے اندازہ قدر اس کے نفس کے آئینہ میں جو تا سرعین حقیقی کے نزدیک سے مصطفیٰ بنفوس
ہو کہ شہدائے اکرم اقبہ عظمت کیا ہو تو اسے ظاہر میں ایک قسم کی درجہ است حاصل ہو جاتی ہے اور بعض
کا نسبت پر ایک قسم کی عظمت اور حکومت حاصل ہو جاتی ہے اور اگر اس نے مراقبہ الوہیت کا کیا
تو سکودت کو سطر اندہی کا مقابلہ بھی کرے ساتھ اور عضو اور علم کا ملک ہا ہوا آجاتا ہے اور اگر اقبہ

تا میدی کے لئے انکی زبان سے صادر ہوتے ہیں حالانکہ وہ یہ نہیں سمجھتے کہ ممکن ہے کہ انکی اشغال و اعمال کی
 برکت سے کوئی اور امر ان امور سے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول ہیں انکو حاصل ہو گیا ہو اگرچہ ان اشغال و
 اعمال کے انہی کی جنس سے نہ ہو اور ان اشغال و اعمال ان امور کے درمیان مناسبت نہ ہو مگر وہ جس سے انکی
 عقل حقیقت حال پر واقف نہ ہوئی ہو اور اسبطر اس راہ کے بعض طالب جو گردشتہ اہل کمال
 کے قصے سنتے ہیں کہ فلاں شخص کو فلاں شغل اور عمل کے سبب فلاں کمال حاصل ہوا تھا۔ پھر خود وہ عقل اور
 اعمال بالائے شان اور اس کمال کا کچھ اثر اپنے آپ میں نہیں پاتے تو تعجب اور حیرانی کے دیرانہ میں سرگشتہ ہو جاتے
 ہیں پس کہیں تو انی قصو کو جھٹلانے لگتے ہیں اور بھی اس عمل کے ضرر و ہار کا ان میں شک کرنے لگتے ہیں کہ شاید یہ
 عمل اس عمل کا غیر ہو جو اس بزرگ سے صادر ہوا تھا۔ حالانکہ یہ نہیں سمجھتے کہ وہ کمال جس نوافل علیہا سے
 تھا نہ اس عمل کے انوار کے قبیل سے واللہ اعلم بالصواب و هو کما دوی الی طریق المرشد۔
 چھٹا قاعدہ۔ جب مراقبہ الہیت اپنے کمال کو پہنچا اور اسکے آثار و بیش از بیش ظاہر ہوئے اور کمال عقل
 کا مقام اسکے سپرد ہو گیا۔ اور غفلت عن اللہ کام تہہ اسکو نصیب ہوا بعد ازاں بعض کا فو کو ایک ایسا
 مقام ظاہر ہوتا ہے کہ تقریر اور تقریر کی خلعت اکی تھی جس کے قدر کو تاہ اور تا زیری ہے۔ اور یہ مقام مظارا
 اختلاف و جبر اللہ کا ہے۔ اور آیت و اٰیہ و خصلت صبح الٰہی بن بیدار عین ربہم بالغد اوق
 والعشوی یزیدون و جہما اس معنی کی طرف ایک بار یکسی راز سے ہر چند واضح کرنا اس مقام
 کا تقریر اور کلام سے تصور نہیں۔ مصرع و جملہ سے نہ غنائی تہہ تا پیشی، لیکن اسکا خیال میں لانا اگرچہ
 عقلمندانہ نہیں ہی ہو۔ ایک مقدمہ کی تہید پر موقوف ہے۔ بیان انکا اسطرچہ ہیکہ ہرام کا ادراک خواہ وہ امور
 محسوس سے ہو یا امور مغیبہ سے اسکی مثل کے واسطے سے ہو سکتا ہے مثلاً احساس انوار شہادہ کا نور
 بحر سے ہوتا ہے اسی طرح تمام عوارض جسمانیہ محسوسہ کا ادراک آلات جسمانیہ ظاہرہ سے حاصل ہوتا
 ہے جبکہ لامحسوس اس دیکھتے ہیں۔ اسبطرچہ اور اک عالم مثال کا قوت خیال کے ساتھ ہوتا ہے جو اس
 عالم کا نمونہ انسان کے بدن میں رکھا جیسا ہے۔ اور علیٰ ہذا القیاس ان امور کا ادراک جو بین التجرد و التعلیق
 ہیں یعنی جو بالکل مادہ سے مجرور ہیں۔ اور نہ پورن طرح سے مادہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ قوت و ذمہ کیساتھ ہوتا
 ہے جو بین العقل و الحواس ہے اور اسبطرچہ علیہ تعلیم اور جزئیات مجرورہ کا ادراک قوت عاقلہ سے ہوتا ہے
 جو مجرد اور باطاعت ہیں ان امور کے مشابہ اور مماثل ہے۔ اور انکی قیاس پر مبنی تمام احکامات انسانیہ مثلاً

لے کر اپنے نفس کو ساتھ لے کر کر رہے ہیں۔ اسکی تعلیم و تربیت کے واسطے سے۔ اور انکی قیاس پر مبنی تمام احکامات انسانیہ مثلاً

جلی اعلیٰ اور حقانی طراز علی کا ادراک لطیف سر کے ساتھ ہوتا ہے۔ اور جو دہن بسط کا ادراک لطیف حقی سے جو کہ
 حقیقت جامعہ انسانہ کا باب ہے۔ اور اس کا نام قلب رکھتے ہیں۔ پس ہمیں سے سمجھنا چاہیے کہ وہی ذات
 کہ اس ذات کے کیف و بچون و بچگون و بے غبرہ دے نمون کا جو کہ تمام تعلیمات سے برتر ہے۔ حتیٰ کہ وہ جو
 بسط سے بھی جو تمام تعلیمات کی اصل ہے اور وہ ذات والا صفات جو تمام منزلات سے مبرا ہے حتیٰ
 کہ وہ جو دہن بسط سے بھی جو تمام منزلات میں سے شامل تر ہے۔ اور وہ ذات پاک جو تمام موجودات کی
 مماثلت سے کسی صفت میں صفات منزہ ہے یعنی ذات کے اس مرتبہ کا دریا فت کرنا جس کو مہول مطلق
 اور ممتنع تصور قرار دیتے ہیں سوائے نور قدسی الہی کے کسی اور چیز سے ممکن ہے چنانچہ اس حدیث
 شریف میں کہ **إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ فِي ظِلْمَتِهِ نَارًا** فَاَلْفَى عَلَيْهِمْ مِنْ نُورِهِ **كَأَنَّ أَصَابَهُ مِنْ**
ذَلِكَ النُّورِ أَضْطَلَى وَمِنْ أَضْطَلَا فَضَاءُ اسی معنی کی طرف اشارہ ہے پس اسی نور قدسی کو اجمل
 انوار سے سعادت مند و کی عقل میں ودیعت رکھا ہے پس وہ نور حق کا ایک قطرہ نور بھری کے قائم مقام
 ہے جو جمیع النور میں پوشیدہ ہے اور چنانچہ البصار دریکھنے کا سبب فی الحقیقت وہی نور ہے۔ اور انکھ
 کے تمام پردے بلکہ خود آنکھ کا جو ہم اس نور کے قالب میں اور تمام ظاہری نور جیسے چراغ کا نور اور
 اور شمع کا نور اور آفتاب اور مانتاب کا نور اسکے موندات سے یہاں کہ جو کہ اگر وہ نور بھری جمیع النور میں
 ودیعت رکھا ہوا نہ ہوتا۔ تو البتہ وہ شخص اندھونے گروہ میں سے شمار کیا جاتا ہوتا۔ اور اندھے آدمی
 کو آنکھ کے جسم اور ظاہری نوروں سے کچھ فائدہ نہیں پہنچتا۔ پس عوام الناس اگرچہ ظاہر حال میں
 ایسا خیال کرتے ہیں کہ آنکھ کی بدولت یا آفتاب کی روشنی کے ذریعہ سے دیکھتے ہیں لیکن اگر
 حقیقت میں یہی نازل کریں۔ تو البتہ سمجھ لیں کہ البصار کا اگر فی الحقیقت وہی نور بھری ہے لیکن چونکہ وہ
 نور آنکھ کے راستے سے باہر آتا ہے اسلئے بہ بیت کو آنکھ کی طرف بھی منسوب کر سکتے ہیں اور چونکہ
 انوار ظاہرہ اسی نور بھری کے موند ہیں۔ اس سبب سے ان انوار کو بھی البصار کہہ سکتے ہیں حالانکہ
 حقیقت میں خود ان ادراک کا اسی نور کے طفیل سے ہوتا ہے چر حالیکہ دوسرے امور کا ادراک اسی
 نور کا ادراک ذات بحت اور توجہ الی اللہ کا سبب وہی قطرہ نور قدسی کا ہے جو اجمل کے ظہور
 اور اس کے اہل سعادت کو نصیب ہوا تھا اور اہل ان کی پیدائش کے بعد لطیف عقل کی تہ میں پوشیدہ
 رہا تھا۔ پس یہی حقیقت کہ ایک ظلمت میں پیدائش پھر ان پر اپنے نور میں سے کچھ نور ڈالنا تو جس شخص کو وہ نور
 پہنچا۔ اس نے ولایت پائی اور جس کو وہ نور نہ پہنچا وہ گمراہ ہوا۔

کیا گیا۔ اور اسکے شعاع لطائف باطنیہ میں طرح طرح کے اقسام اور رنگوں رنگوں کیسا کثرت نظر آتا ہے۔
 ہیں۔ جیسے آفتاب کا شعاع بسط مختلف رنگوں اور طرح طرح کی شکل والے خشیشوں میں امداد و تفریق ہی
 انفرادیہ وغیرہ کیساتھ جیسے مسماقی بن بولکا نازل ہوتا اور انبیاء کرام اور علمائے مذہبی الاحترام اور
 اور یہ اعظام کا وجود و بساط اور انشراح پاتا ہے یہ معنی نہیں کہ یہ انوار غیبیہ انسانی کے نفس میں اس نور
 قدسی کے پیدا ہونے کے سبب ہو جاتے ہیں۔ بلکہ وہ نور قدسی تو ازل الازل سے نفوس کے اندر وجود
 رکھے ہوئے ہے۔ اور یہ انوار غیبیہ اسکے بساط اور انشراح کا سبب ہو گئے ہیں پس اگرچہ سالکان راہ ولایت
 اور طایران راہ نبوت اپنے احوال میں ایسا خیال کرتے ہیں کہ حق جل و علا کا ادراک لطیفہ قلب
 یا لطیفہ ہر یا لطیفہ حقیقی یا انکے احوال سے محو حاصل ہوا ہے یا یہ سبب نزول کتب سماویہ کے اور وجود
 انبیاء اور اولیاء کے ہیں تو ہر الی اللہ نصیب ہوئی ہے لیکن اگر حقیقت کار کا کھوج لگائیں۔ تو البتہ
 جان میں کہ توحید الی اللہ کا حقیقی سبب وہی نور قدسی ہے جو ازل الازل میں انکو نصیب ہوا ہے
 اور تمام لطائف باطنیہ کو اسی نور نے روحانی بخشی ہے اور کتب سماویہ اور انبیاء عظیمہ اسلام کی
 حقیقت بھی اسی نور کے سبب انکے ذہن میں قرار پڑی گئی ہے اسی لئے جو نفوس ازل الازل میں
 اس نور سے محروم رہا۔ جیسے ابوجہل اور ابولہب اسکے حق میں ایسا نور ظاہرہ عظیمہ اور لطائف باطنیہ
 کچھ نفع نہیں پہنچا سکتے۔ اور اس دروازہ اندھے کی طرح روز روشن میں ہلاکت کے گڑھوں میں گر رہے جاتے
 ہیں۔ بالآخر بات ضرور ہے کہ اسی نور قدسی کا شعاع لطائف انسانیہ کے رنگ میں ظہور فرماتا ہے
 اور اختلاف لطائف کے نفاذ کے یہ اختلاف عظیم راہ پاتا ہے اور ہر لطیفہ میں توحید الی اللہ کی ایک
 قسم اور تہذیب و دینیہ میں سے ایک قسم کی تجلیات کا انکشاف اور معارف حضرت حق سبحانہ و تعالیٰ کے
 ہمنوا میں سے ایک قسم کے آثار جو اس لطیفہ کے مناسب ہوتے ہیں ظاہر کرتا ہے اور دوسرے لطیفہ میں
 ان امور مذکورہ کی ایک اور نوع ظاہر فرماتا ہے اور اس لطیفہ نورانیہ کو ہم جبرکت کے نام سے لقب کرتے
 ہیں پس جبریت کو عقل کے جگر میں اس چراغ کی طرح تصور کرتا ہے جو مختلف رنگ والے خشیشوں
 کے پردہ میں روشن کیا ہوا ہو جب یہ مقدمہ ذہن نشین ہو گیا پس جانتا چاہیے کہ جس طرح اجزاء علیوں
 جو ذات کے ذاتی نور ہوتے ہیں اگرچہ انکا نور ہی آفتاب کا نور ہے۔ جو ان ستاروں کے جہان اجماع
 میں شمس و قمر مختلف رنگوں اور گونا گوں لباسوں میں ظاہر ہو کر دکھنے والے کی نظریں جلوہ گر ہو گیا

ہے لیکن جب آفتاب النور سے طلوع کرتا ہے تو تمام مختلف اوزار آفتاب کے نور سیط میں نمودار ہوجاتے ہیں۔ اور ایک نورانی چاند یک رنگ تمام علویات اور سفلیات کے بساط پر تانی جاتی ہے اور حقیقت اسکی یہ ہر یک مرتبہ انعام کا سیر آفتاب کے اسی نور آفتاب کے اصلی مرتبہ میں نمودار منطوق ہوجاتے ہیں اور سب فرغ احوال میں ایک رنگ ہوجاتے ہیں۔ اسلیف فرغ جب نفس کا کام حیرت کے مرتبہ میں ہے پسندہ چار پڑتا ہے اور اپنے لطائف باطن کے تمام لباس اُمتار دیتا ہے۔ تو حیرت سے ایک مقدس شعاع ظاہر ہوتی ہے۔ اور لطائف کو اپنا بزرگ بنالیتا ہے۔ اور تمام باطن اس سالک کا سر سے پاؤں تک حیرت ہوجاتا ہے اور اسکی مثال اس شخص کی سی مثال ہے جسکے تمام بدن میں تمام نور بھری سرایت کر گھسے اور اسکا سارا بدن نور کی طرح آنکھیں آنکھ ہو جائے۔ اور یہ حال اس حال کا خیر ہے جو سالک راہ ولایت کو اپنے لئے سلوک میں طاری ہوتا ہے کہ انکا دل وسعت پکڑ جاتا ہے اور تمام بدن انکا سین گم ہوجاتا ہے۔ پس انکا تمام وجود قلب ہوجاتا ہے کیونکہ یہ حال حیرت کے انبساط کے مقابلہ میں وہ نسبت بھی نہیں رکھتا۔ جو ایک قطرہ کو دیا ہے محیط کیسا کھ ہوتی ہے کیونکہ نہایت اس حال کی یہ ہر یک تمام وجود سالک کا تجلی قلبی کے اور اک کا آکر ہوجاتا ہے اور اسکا حال کا کمال یہ ہے کہ اس صاحب کمال کا تمام باطن ذات حیرت کے اور اک کا واسطہ ہوجاتا ہے اور ان دونوں حالتوں میں بڑا فرق ہے۔ قصہ کوتاہ یہ کہ جس شخص کا تمام وجود قلب ہو گیا وہ اس شخص کے سامنے جسکے تمام باطن حیرت ہو گیا کیا رتبہ رکھتا ہے۔ اور جب کوئی شخص کامل اس مرتبہ پہنچتا ہے۔ تو جو امور دوسرے لوگوں کیلئے باعث کدورت اور نوحہ ہوتے تھے۔ اس شخص کے باطن میں مطلق کوئی اثر نہیں کرتے۔ مثال اسکی ایسی ہر یک کوئی شخص طلاق ہونے کی مشق و مزدورت کرتا ہے۔ اور اسکا تمام کار و بار قوت عاقلہ سے تعلق رکھتا ہے تو جو امور جو اس ظاہرہ کی کدورت کی باعث ہوتے ہیں۔ جیسے آنکھوں کے سامنے پردہ پڑ جانا یا کان کے سوراخ میں روئی دیدینا وہ اسکے کام میں کسی طرح ظن انداز نہیں ہو سکتے۔ یہ ہے وہ مضمون جو اس مقام کی تصویر میں احاطہ تحریر اور میدان نظر میں گنجاؤں رکھتا ہے لیکن گنہ اس مقام کی سو وہ در اور اور دم در اور اور ہے۔ فائدہ۔ جانتا چاہیے کہ طالبین راہ نبوت کے دونوں اوج میں جب ایمانی کے غلبہ اور فساد کے اسرار کے سبب سے خواہشوں اور آرزوؤں کے نقوشوں سے صاف اور معرا ہوجاتی ہیں جہاں تک کہ بغیر طلب حق کسی امر کی طلب اور وجہ ان کی غمتوں سے کسی نعمت کی رفعت انکے دل میں قرار کیلئے۔ اور دنیاوی مرفوں اور اخروی غمتوں سے کسی چیز کی طرف التفات انکے مہم قلب سے ظاہر نہیں ہوتی۔ یہاں تک کہ ایک بار اللہ جل شانہ کا میرا ک نام جو انکی زبان پر جاری ہوا۔ اگر اس کے مقابلہ میں دونوں جہان کی تمشیں اسکو غنی

وہیں اور تھوڑی سی طاقت کو وہ جہان کی نعمتوں سے بنا کر کرشمی نزدیک دیں تو ابتداً کھیتی میں سب سے بڑے
 کی جائے گا۔ البتہ اس حال کا صاحب تمام اعمال صرف حضرت ابوالبطل کی رعایت سے کیئے جملہ آلات سے
 اور اس کے واسطے صلیح الذین بدلت عیونہم بالغنائم یا فاعلوا فیہم وکفوا عنہم وکفوا عنہم وکفوا عنہم
 شان کدیان ہے اور جب اس طریق واسطے کمر چیت کے تمام سے تمام ڈر رہا ہے اپنی اور باندہ و بھون پر تکی
 کھینچتے ہیں اور بڑے بڑے منصبوں پر پہنچنے پر تکیہ کرتے ہیں۔ ان کے دل میں امداد و نصیحت کی طرف از جنہ
 مرغوبات کو بین رغبت پیدا ہو جاتی ہے اور نصیحت کی ناپسندیدگیوں سے ان قسم کمر و بات داریں لغوی
 پیدا ہو جاتی ہے لیکن نراس ویر سے کہ اپنی طاقت کے مقابلہ میں کسی مرغوب چیز کی درخواست یا کسی
 کمر وہ چیز کے دور ہوئی خواہش کرتے ہیں۔ حاشا و کلا کیونکہ بزرگوار لوگ اپنے اعمال کو اپنی عزت میں
 سمجھتے تاکہ ان کے مقابلہ میں کسی جزائے امید ہماروں۔ بلکہ انکی مثال ایسی ہے جیسے ایک بادشاہ عالی جاہ کا درمایا
 میں سے کسی شخص نے بادشاہ کی رضا ہوئی کی خاطر بڑی مدت حیران اور سرگردان ہو گیا اور ضرورت سلطان کی
 کے مناصب میں جیسے سپہنری اور مبعاری وغیرہ اسقلال اور تہذیبوں کر کے اخلاص قبولات اور
 رضا مندی سلطان کے مقام میں کچھ چکر کفالت و دکالت شہابی کا عالی منصب حاصل کیا۔ اور اس کا لقب
 عید خاص رکھا گیا۔ پس اس حالت میں اسکو ہر تہہ حاصل ہو گیا کہ جو عمدہ چیزیں اسکے مولیٰ کے زیر حکومت
 اور اسکی سلطنت کے اندر موجود ہیں انکی خواہش کرے۔ اور جو خاص چیز یا خواہش خزانہ میں موجود
 ہے انکی درخواست کر سکتا ہے اس وجہ سے اس چکر کو اپنے علاقہ میں کلا بدل جائے یا اپنی
 ادائے خدمات کی جزا سمجھتا ہے کیونکہ اس قسم کی طلب اسکے حق میں ایک قبضہ حب و یکہ اپنے آپ
 کو بلند مرتبہ سے نیچے کر کے زوروں کے شمار میں داخل کرتا ہے بلکہ اس ویر سے کہ اس علاقہ کا مقصد
 یہی ہے کہ اپنی حرام حاجات کو چھکے بغیر طلب مرغوبات اور کمر و بات سے پناہ مانگی ہے اپنے مولیٰ ہی سے
 طلب کرے اور اس اسی طرح یا درباب کمال جب مرتبہ اخصا اور احباب اور مولیت اور مولیت پر
 کامیاب ہوتے ہیں۔ اور تمام متعدد صدق میں رونق قدم انکو انصیب ہو جاتا ہے اور درجہ مولیٰ و رقی
 سے فائدہ ہو جاتے ہیں اور بوندہ خاص اور عبداً انکا لقب ہو جاتا ہے اس وقت جب انکو
 دل میں اور مرغوب داریں کی طرف میلان ہو جاتا ہے اسلئے وہ امور اپنے مولیٰ کے خواہشوں میں موجود ہیں
 اور یہ سب اس بات کے مقام قبولیت میں راستہ اقدام ہو چکے ہیں انکو کسی چیز کی طلب سے انحراف نہیں
 رفیع اور بدیع ہو۔ رکاوٹ نہیں۔ اسلئے ان چیزوں کو طلب نہیں کرتے کہ وہ امور کو اپنے اعمال کی جزا
 سمجھتے ہیں بلکہ اسلئے کہ علاقہ عبودیت کو زیادہ تر رقی ہو جائے یہی وجہ ہے کہ حضور خدا تعالیٰ نے

ہوتا ہے۔ اور اس معاملہ کے سبب سے اپنے اقربان و امثال میں انگوہت بڑی وجاہت حاصل ہوتی ہے۔ فائدہ: اگرچہ ان تین فرقوں میں سے ایک گروہ کو دوسرے دو گروہ پر من جمیع الوجہ فضیلت دینا غلط مضبوطی سے صحیح ہے۔ مگر گروہ مانگ و بوسے دیگر گروہ۔ لیکن اگر اعلیٰ میں بڑی اعتبار اور وجاہت پر نظر کر کے تیسری قوم کو دوسری پہلے ہی فضیلت حاصل ہے جو اہل فطانت میں سے کسی پہلے نہیں۔ اسی طرح بدیں لحاظ کر قوم ثانی کیلئے علاقہ عبودیت کے مقتضیات ظاہر ہیں۔ اور انکی سعی و شغارش سے عام لوگوں کو فیوض غیبیہ پہنچتے ہیں۔ رب اور خلقت کے درمیان انکو وسیلہ ہونے مقام حاصل ہے قوم ثانی کو قوم اول پر فضیلت حاصل ہے۔ جو کسی عامل پر پوشیدہ نہیں۔

واللہ اعلم۔ حقائق: بیان میں بعض معاملات اور ادوات کے جو حضرت "سید احمد" صاحب قدس سرہ کو دونوں طریق یعنی طریق سلوک نبوت اور طریق سلوک ولایت کے امتزاج کے سوا کسی اور طریق سے نہیں مگر چھوڑ دینا کمال ہدایت آیات کریمہ کتاب مستطاب انہر مشتمل ہے اپنی حقیقت پر دلیل قاطعہ اور بیان ساطع ہیں۔ لیکن چونکہ اس زمانہ میں اکثر لوگ قال کو حال سے پہچانتے ہیں۔ نہ حال کو قال سے یعنی انکے نزدیک کہاں کی خوبی اور معتبر ہونا بہر سبب اس اعتقاد کے ہوتا ہے جو اس کلام کے قائل کی نسبت تقلید انکو حاصل ہو حال انکو عقلمندوں کو حکم کا اعتقاد کلام کے سبب سے حاصل ہوتا ہے۔ اسلئے اس کتاب مستطاب کے ذیل میں کسی قدر ایسے کلام کریم کی ضرورت پڑی۔ جو اس کے مافذ مضامین کا حال بیان کرے۔ تاکہ ان مضامین کے ناظرین کو بہر سبب اطلاع پانے کے اس امر پر کہ آنحضرت نے ان مضامین کو کہاں سے حاصل کیا۔ اور کسی شخص سے انکا استفادہ کیا اور کیا حاصل ہو جائے۔ پس جاننا چاہیے کہ آنحضرت کی جنت امتزاج فطرت سے کمال طریق نبوت پر اجمالاً مجبول تھے۔ اور اس طریق کے امتزاج یعنی مناجات کی لذت پانا خصوصاً نمازیں اور شرع و فرائض کی تعلیم کرنا اور اتباع سنت کی کمال رغبت اور بدعت کے ساتھ اُردو ہونے سے کمال نفرت اور طاعات کی طرف طبی میلان اور معاصی اور گناہوں سے جلی کر اپت برتن خرد و سالی میں آپ پر ہر بار تھی۔ القصہ پہلی طہارت کے آثار آپ کی طبیعت کی ترغیب تھی۔ اور سعادت از میر کے الوار آپ کی طبیعت میں روشن تھے۔ چنانچہ طہارت کے آثار آپ کی طبیعت میں مدد سے ہر دو طریق یعنی طریق نبوت اور طریق ولایت کے بندہ دروازے کھل جائیں۔ آپ کے ساتھ آگئی اور وہ کبھی کیا تھی۔ لیکن لازمت جنات بدایت آپ قدس سرہ از باب صدق و صفات زبدۃ اصحاب فنا و بقا سید عالم اسد اولیاء سنت الشریعہ العین وارث الانبیاء و المرسلین مرتب ہر ذیل و غیر ذیل مولانا و مرشدنا شیخ

کرتا ہے کہ جس سے بہت کرے۔ اور آپ نے یہ اہل حق پڑا ہوا ہے۔ اور اس جہان میں جو کچھ
کسی کا ہوتے ہوئے ہمیشہ کشمیری کی پاس کرتا ہے اور حضرت حق کے اوصاف کو اخلاقی کمالات
کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں۔ پس اس معاملہ میں کیا منظور ہے اس طرف سے حکم ہوا کہ جو شخص آپ سے
اختلاف پر بحث کرے۔ اگرچہ وہ کچھ کچھ ہی کہوں نہ ہوں۔ ہم ہر ایک کو کفایت کر رہے تھے القصد اس
قسم کے دلائل اور ایسے معاملات میں کہ وہ اپنی آئے تاہم کمالات پر حق نبوت اپنی نہایت بڑی
کو پہنچے۔ اور اہل باہم اور کثرت علوم حکمت کے ساتھ انجام پذیر ہوئے یہ ہے طریق استفادہ کمالات
راہ نبوت و لیکن کمالات راہ ولایت کے استفادہ کا طریق پس اول سمجھ لینا چاہیے کہ اولیاء اللہ
کے طریق میں سے ہر طریق میں سے عجائبات اور ریاضات اور اشغال واذکار اور دیگر اقیاب معین
کیے ہوئے ہیں۔ اور ان امور میں سے ہر ایک امر طالب کے نفس میں ایک قسم کا اثر پیدا کرتا ہے
اور عزت و احترام کے قیام کے موجب سے ایک امر مستقر طالب کے نفس میں پیدا ہو جاتا ہے کہ اس
امر کے موجب سے طالب کا عالم قدس سے ارتباط ہو جاتا ہے اور ہی امر حضرت حق جل و علی کیساتھ
طالب کے علاوہ کاموجب ہوتا۔ اور وہ امر ہمیشہ طالب کے نفس میں موجود رہتا ہے خواہ اس امر
کی طرف طالب کو غلط ہو یا نہ ہو۔ اس امر کی طرف ملاحظہ کے موجب سے اس کے آثار ظاہر ہوتے
ہیں اور ہر قسم نفس میں پوشیدہ رہتے ہیں اور اس امر کو صرف قوم (مولیہ) میں نسبت کہتے ہیں مثلاً
اس کا یہ ہے کہ ایک شخص معقول کی کتابوں کی عزت کرتا ہے یا دوسرے سمجھتا ہے۔ جیسے
موسیٰ یا ہنگری یا زنگری کی مشق کرتا ہے تو البتہ کچھ مدت کے بعد ایک امر مستقر حادث ہو جائے
گا کہ اس کو علم حاصل ہوتے ہیں اور وہ کہ اس شخص کے نفس میں مستقر رہتا ہے خواہ وہ شخص اس
حکم کی طرف التفات کرے یا نہ کرے۔ ہاں البتہ یہ شخص اس حکم کی طرف التفات کرتا ہے۔ اور اس
کو ظاہر کرتا ہے تو اس کے آثار ظاہر ہوتے ہیں اور پوشیدگی کے پردہ میں بھی رہتے ہیں جب اس حکم
کی تہید ہو جائے تو چاہا جائے کہ اگرچہ عادی اللہ اس تاوان پر جائی ہے کہ کتاب و سنت کے مضامین
کتاب پر اور فقہ اور میر کی تفسیر کے ساتھ بعد حاصل ہوتے ہیں لیکن بعض نفوس کا یہ طریق حق
عادت پہنچ جائے ان مضامین لطیفہ پر الامتثال نہیں ہوتا اور اس کو یہ ظلمات قوم میں علم لسانی کہتے ہیں
اور ان کو اور بعد اس کے ثانیہ انکو پھر ہوتے ہیں بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ مبادی کے حاصل
کرنے میں دوسرے بہت بڑی فراہمی کے استادوں کے کلمات ہوتے ہیں۔ بلکہ کبھی مبادی
سے عادی ہی رہ جاتے ہیں القصد حضرت سید صاحب کو انہوں پر لکھوں یعنی تاویل و تفسیر و تفسیر

کی نسبت مبادی سے پہلے حاصل ہو گئی۔ لیکن نسبت کا دور یہ اور نقشہ بندہ کا بیان تو اس طرح ہے کہ
حضرت مولانا خواجہ عبدالعزیز قدس سرہ العزیز کی نسبت بزرگت اور آجانب باریت ماب کی توجہات
کے ہیں آجانب حضرت ثناء الشفیع اور جناب حضرت خواجہ بہا الدین نقشبند کدورع مقدس
آپ کے متوجہ حال ہوئی اور فرمایا عرضہ ایک ماہ تک آپ کے حق میں ہر دو درجہ مقدس کے مابین
فی الجملہ تفریق نہ رہا کیونکہ ہر ایک ان دونوں عالی مقام اماموں میں سے اس امر کا اتفاق کرتا تھا کہ
آپ کی تمام مہارتیں صرف جذب کر کے آتش تار و زار نہ گذرے اور شریعت پر عمل کے واقع ہونے
کے بعد ایک دن ہر دو مقدس روئے آپ پر جلوہ گر ہوئیں۔ اور فرمایا ایک پیر کے عرضہ تک وہ
دونوں امام آپ کے نفس نفس پر نور قوی اور چر زور شرف الہی رہے پس ای ایک پیر میں ہر دو
درجہ کی نسبت آپ کو تعجب ہوئی۔ لیکن نسبت چشتیہ میں اس کا بیان اس طرح ہے کہ ایک دن آپ
حضرت خواجہ خواجگان خواجہ مطلب الاقطاب بختیار کاوی قدس سرہ العزیز کی خدمت میں حضور کی طرف
تشریف لے گئے اور اعلیٰ مرتبہ مبالغہ پر مراقب ہو کر بیٹھ ہو گئے۔ اس اثنا میں انکی روح
پر نور سے آپ کو لاکھات حاصل ہوئی۔ اور آجانب بھی حضرت مطلب الاقطاب نے آپ پر
تجارت قوی توجہ کی کہ اس توجہ کے سبب سے اجزاء اصول نسبت چشتیہ کا کتاب ہو گیا۔ پھر اس
واقعہ سے ایک مدت کے گزرنے کے بعد مسجد اکبر آبادی واقع شہر دہلی میں سہا اللہ لکھنوی عن
آفات الزمان میں آپ اپنے مستفید و مکی ایک ساعت میں بیٹھ ہوئے تھے چنانچہ کتب المعروف
بجلی اس مغل بدایت منزلی کے آستان بوسوئی سنگ میں ستر درجہ کفا اور سب حاضرین نفس مراقب
کی گریبان میں سرکڑا لے ہوئے تھے۔ اور آپ تمام مستفیدوں پر توجہ فرما رہے تھے اس مجلس
کے اختتام کے بعد کاتب المعروف کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ آج سچ بل و علی نے کھن اپنا مناجات
بجا دیا کسی کے نسبت چشتیہ کا اختتام میں اور کافی کیا ہے بعد ازاں طریقہ چشتیہ کی تعلیم اور تعلیق
کیا بارہوئے بہت کھولا اور اشتغال کی تہہ پر فروغی۔ بعد میں کتاب مستطاب شکل ہے یہ سہ فریق استقامت
میں نور نسبتوں کا لیکن باقی نسبتوں کا افادہ جیسے نسبت مجدد ویر اور نسبت شذلیہ و غیرہ میں جاننا چاہیے کہ
کائنات راہ نبوت را باب کا ایک سیر لا تو کوئی حدی سے مرعہ کا کہہ دیتے ہیں اور کئی قدر کا سبب انکی
بصیرت کا انصاف اور تیری قبول کرتا ہے اور انکی بصیرت قدر آگہی کی طرح کھل جاتی ہے تاکہ وہ
میں ہر کی طرف التفات کر کے جب اس شخص کے مطابق اور دینی کو اپنی استقامت کے مطابق کیا حق
مبادی کر لیتے ہیں پس گویا راہ ولایت کی تمام نسبتیں سبب راہ نبوت کے کمال میں کھولنے پر

ہیں صرف اتنی بات ہے کہ کسی چیز کی طرف ادنیٰ سی توجہ مشتق ہوئی تو اس چیز کی حقیقت اپنی تمام شرف و بسط کے ساتھ ان کی بصیرت کے سامنے حاضر ہو جاتی ہے کہیں یہ نہ سمجھ لیں کہ اس کلام سے الہی طریق ولایت پر سالک راہ نبوت کو فضیلت دینا مقصود ہے بلکہ اس کلام سے مقصود یہ ہے کہ سالک راہ نبوت کے نفس میں ایک نور قدسی پیدا ہو جاتا ہے کہ اس نور کے سبب سے ہر صاحب نسبت کی نسبت کو اگرچہ اس سے افضل اور اعلیٰ ہو ادراک کر سکتا ہے جس طرح منبع النور میں قوت باہر رکھی ہوئی ہے کہ اسی قوت کے سبب سے ہر نورانی جسم کو تیز تر اور کمزوری کے مقدار پر ادراک کر سکتا ہے اگرچہ اس کا جسم کا خرق نور بصری سے اعلیٰ اور اقویٰ ہو۔ واللہ اعلم ولکن مبدا کہ اقلہ کرنا پس جاننا چاہیئے کہ اشغال اور اذکار اور مجاہدات اور مراقبات کا مقرر کرنا فی الحقیقت تشریع کا ظل ہے اور جو صاحب قرب فراموشی کے مقام میں قائم ہو جاتے ہیں اگر یہ بزرگ ان قسم انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ہونگے تو ضرور ہے کہ شریعت مجدہ کے صاحب ہوں گے نہیں تو طرق موصلا الی اللہ کے اذعان کا معین کرنا اور ہر کی طرح ان کی طبیعت سے جوش مارتا ہے اس میں تعلیم اور تعلم کو گنجائش نہیں۔

فائل ۱۰۔ ان چند کلمات میں جو حضرت سید صاحب کے معاملات اجمالی اشارات پر مشتمل ہیں بڑے بڑے فائدے ہیں اور بڑی منفعتیں ہیں منجملہ ان فوائد کے ایک، فائدہ تو وہ ہے جو شروع میں مرقوم ہو چکا اور منجملہ ان کی، اسی قدس بنعمۃ اللہ (یعنی نعمت الہی کا اظہار) کہ امر و ماہ بنعمۃ ربیع فحلت کی تعمیل اس میں منظور ہو سکتی ہے اور منجملہ ان فوائد کے غامضین کا بیدار کرنا کہ جو شخص حق جل و علی کا طالب ہو اور حضرت کی حق طلب صادق اس کے دل سے پیدا ہوئی ہو اس کو اپنے منصب یا بی کے مقام کی طرف ہدایت ہو جاتی ہے اور منجملہ ان کے زمانہ کے جاہلوں کی تنبیہ کرنا ہے کہ انہوں نے ولایت ربانی کو معتدات عقلیہ سے شمار کر کے اوائل امت پر اسے منحصر سمجھ کر انقطاع نبوت کی طرح ولایت کے انقطاع کے قائل ہو گئے ہیں۔ فقط

وَاللّٰهُ لَا تُمْنُ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدٰى وَاتَّخَذَ لِلّٰهِ اَوْلَادًا اَخْرَجُوْا طَاهِرًا وَطَاطِنًا وَ
صَلَّى اللّٰهُ عَلَى خَلِيْفَتِهِ مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ

تمت

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مکتبہ اسلامیہ بیجاپور

لا اِلهَ اِلَّا هُوَ

مقبود نہیں سوئے جسے سب جانتے ہیں

اسے خود اتیری خدائے سب مانتے ہیں

حضور آقا ہیں آفرین نبی تمہارے

ان ہی نبوت سب جانتے ہیں

یونہی نہ

Mohammed Hanif. Meerasaleb. NAGARCHI.

New. Pashoh-Dewdi, Near juma-masjid

BIJAPUR-566104.

MOHD. RAZVI. M. NAGARCHI
Opp. Jama Masjid BIJAPUR.



۱۱۸ حضورِ محمد ﷺ کا شمار میں خیالِ اے مخلوق سے دیو بھری پہنچی جہانِ کائنات

۵۴ علمِ غیب معلوم کر دنیا

۵۶ سرِ ستونِ کعبہ پر

۵۷ احوالِ نواب

Phone No - 9886677732

محمد حنیف - میراثِ صاحبِ نقارچی